

SOBRE LA NATURALEZA DE LOS DIOS

GRANDES
PENSADORES



Marco Tulio Cicerón

Albor
libros

Marco Tulio Cicerón

Sobre la Naturaleza de los Dioses



Creative Commons

EDITADO POR:

©Alba Libros, S.L.

C/ Las Mercedes, 17 28020 (Madrid) Telef: 571.60.01

Albor Libros, es una marca registrada de Alba Libros, S.L.

© Portada: MUSEO DEL PRADO - MADRID - DERECHOS RESERVADOS. PROHIBIDA LA REPRODUCCIÓN TOTAL O PARCIAL.

Argentina

Importador: I.D.E.S.A.

PATAGONES 2.613 - CP 1437 G. FED.

DISTRIBUIDOR DE CAPITAL Y GRAN BS. AS. AYERBE Y CÍA. S.R.L ISABEL LA CATÓLICA 1.644 - CAP. FED.

Interior

Distribuidora D.G.P ALVARADO 2118 - CP 1290 C.FED.

IMPRESO DICIEMBRE - 1998

Por: Impresos y Revistas, S. A. (IMPRESA)

ISBN: 84-89592-52-7

Depósito legal: M. 28.060-1998

Indice

Cicerón 4

Sobre la naturaleza de los dioses 5

El autor en el tiempo: Antecedentes 8

Su época 8

Influencia posterior 9

Bibliografía 10

LIBRO I 11

LIBRO II 50

LIBRO III 106

Cicerón

106 a. J.C. El 3 de enero nace en Arpino Marco Tulio Cicerón, en el seno de una acaudalada familia de origen plebeyo.

81 a. J.C. Cicerón, que por esta época había recibido ya una brillante educación en Roma, inicia su carrera de orador y abogado con su primera causa, el *Pro Quinctio*.

79 a. J.C. Obtiene un resonante triunfo defendiendo a Sexto Roscio Amerino, acusado falsamente de haber cometido un Crimen (*Pro Roscio Amerino*). Emprende un largo viaje a Grecia y Asia Menor. En Atenas toma contacto con la filosofía griega asistiendo a las lecciones que imparten los filósofos Antíoco de Ascalón y Zenón de Sidón.

75 a. J.C. Es nombrado cuestor en Sicilia. Su popularidad como abogado se acrecienta al intervenir en el proceso Verres (magistrado acusado de corrupción por los sicilianos y del que Cicerón obtuvo finalmente su condena en el año 70).

66 a. J.C. Apoyado por Pompeyo, resulta elegido pretor. Por esta época, Cicerón es ya un miembro prominente entre los optimates, que constituyen el ala conservadora del Senado.

63 a. J.C. Respaldado por el Senado, y teniendo por rival a Marco Antonio, Cicerón es nombrado cónsul. En calidad de tal, se opone a la reforma agraria propuesta por L. S. Rulo (discursos *De lege agraria* y *Contra Rullum*). Defiende al anciano senador C. Rabirio de las acusaciones de alta traición (*Pro Rabirio*), lo que pone de manifiesto la confrontación de Cicerón con César y Craso, líderes en el Senado de los populares.

En octubre, y adelantándose a los planes de los conjurados, Cicerón obtiene del Senado poderes especiales. En noviembre, tras escapar a un atentado, lanza la primera *Catilinaria*, con la que consigue forzar a Catilina a que abandone Roma.

En el curso de esta grave crisis política, Cicerón pronuncia otras tres *Catilinaras* y termina por deshacer la conspiración, no sin antes haber ejecutado a los partidarios de Catilina. Esta medida, de dudosa legalidad, es aplaudida por los conservadores y criticada por César. Cicerón aparece como el salvador de la república.

60 a. J.C. Se forma el primer triunvirato entre César, Pompeyo y Craso. Cicerón se opone al mismo por considerar que es inconstitucional y rechaza una invitación de César a aliarse con la nueva política.

58 a. J.C. Clodio, a la sazón tribuno de la plebe, promulga una ley por la que se castiga con la pena de muerte a todo aquel que haya participado en la ejecución de un ciudadano romano sin mediar juicio. Cicerón, sintiéndose directamente amenazado, abandona Roma. Clodio manda destruir la casa de Cicerón y pone a subasta sus bienes.

57 a. J.C. Tras una estancia en Tesalónica y Macedonia, Cicerón da por concluido su autoexilio y regresa a Roma a instancias de Pompeyo. Apartado momentáneamente de la política, pronuncia varios discursos de agradecimiento: *De domo*, *De Haruspicum responsis* y *De redivitu*.

56 a. J.C. Vuelve a la política, alineándose en las posiciones de los triunviros. Pronuncia los discursos *Pro Sestio*, *Pro Caelio* y, como expresión de su nueva posición política, *Pro Balbo* y *De provinciis consularibus*.

55 a. J.C. Redacta el discurso *In Pisonem* y escribe un tratado de elocuencia: *De oratore*.

52 a. J.C. Emprende la defensa de Milón, a quien se procesa por haber asesinado a Clodio (*Pro Milone*).

Escribe dos importantes tratados sobre política: *De legibus* y *De república*.

51 a. J.C. Es nombrado procónsul de la provincia de Cilicia, en el sur de Asia Menor.

50 a. J.C. Regresa a Roma. Se mantiene alejado de las luchas que enfrentan a César y a Pompeyo.

48 a. J.C. Habiéndose unido finalmente a Pompeyo, rechaza la jefatura de las fuerzas republicanas tras la derrota de aquél en Farsalia. Se acoge contristado al perdón de César.

47 a. J.C. Se retira a Túsculo. Pronuncia los discursos *Pro Marcello* y *Pro Ligario*, en los que pide indulgencia para los partidarios de Pompeyo.

46 a. J.C. Alejado de la política, inicia una etapa de intensa creación. Escribe *Orator* y *Brutus*, tratados de retórica, y *Paradoxa*.

45 a. J.C. Concluye *De amicitia*, *De senectute* y *De finibus*.

La muerte de su hija Tulia le hace buscar alivio en la filosofía.

44 a. J.C. Escribe *Tusculanae disputaiones*, *De natura deorum* (*Sobre la naturaleza de los dioses*) y *De officiis*. César muere asesinado en los idus de marzo. Cicerón, que no ha participado en la conspiración de Bruto, regresa a la arena política reclamando ante el Senado una amnistía general. Aliándose con Octavio, hijo adoptivo de César, pronuncia las *Filípicas* contra Marco Antonio, al que se opone.

43 a. J.C. En octubre se forma el segundo triunvirato entre Octavio, Marco Antonio y Lépido. Cicerón pierde el apoyo de Octavio, con lo que su suerte queda en manos de Marco Antonio, su principal enemigo político. El 7 de diciembre Cicerón es capturado y asesinado cerca de Caieta.

Sobre la naturaleza de los dioses

Cicerón escribió buena parte de su producción filosófica entre los años 45 y 44. Apartado de la lucha política y sumido en la depresión que le causó la muerte de su hija, buscó el antídoto, como él mismo afirma, en la filosofía. *Sobre la naturaleza de los dioses* pertenece a este período en el que un hombre de acción —casi, y sin saberlo, al final de su vida— busca refugio en el pensamiento filosófico. De lo que se deduce que sus aportaciones a tal pensamiento no podían contener la originalidad ni el carácter sistemático de lo que podríamos llamar el filósofo profesional. «Algunas personas han sentido la curiosidad de saber cuál ha podido ser la causa de este repentino interés mío por la filosofía», comenta Cicerón en las primeras páginas de *Sobre la naturaleza de los dioses* (tratado que, por cierto, está dedicado a Bruto); para, más adelante, aducir que su interés viene de lejos y que la filosofía está presente en toda su obra. Cosa que es realmente cierta y que permite comprender al Cicerón filósofo.

En primer lugar, Cicerón no pretendió ser original en su pensamiento (nadie en la época, por lo demás, lo pretendía; el postaristotelismo aporta la gran precisión y, en todo caso, la revisión de los exégetas y comentaristas). Y en segundo lugar, como orador y político, acudió a la filosofía preocupado en el fondo por hallar una fundamentación ética de la acción. Ambos puntos se engarzan de hecho en lo que es una idéntica característica de la mentalidad romana: el rechazo de soluciones abstractas, el interés por las conclusiones antes que por las premisas de un problema; la preocupación, en suma, por los aspectos prácticos, que otorgó una preeminencia a las cuestiones jurídicas —para los

romanos se trató, antes que nada, de construir un Estado eficiente—. No ha de extrañar, pues, la afinidad de la cultura romana con el pensamiento estoico —en cuanto configuración de un código ético— y con el eclecticismo de la Nueva Academia. Eclecticismo que tiene en Cicerón a su más conspicuo representante.

Aunque es cierto que la adscripción del autor de las *Catilinarias* a la Nueva Academia se explica por la importancia que ésta concedía a la oratoria —no muy bien vista por estoicos y epicúreos—, existe una razón de fondo: la identidad entre Cicerón, como prototipo de la mentalidad romana antes descrita, y el método ecléctico propugnado por los académicos. Este método se caracterizaba, ante las posiciones estoicas y epicúreas, por el uso sistemático de la duda. Los eclécticos, desde Carnéades, sostenían que el hombre no puede alcanzar la certeza absoluta en ningún campo, aunque sí —pues no eran formalmente escépticos— un cierto tipo de opiniones verosímiles, surgidas después de comprobar todos los argumentos de una cuestión y de valorar sus probabilidades de certeza. Se trataba, en consecuencia, de obtener lo mejor de las distintas posiciones filosóficas encontradas, de ver exactamente en qué coincidían y hacer de esta coincidencia un probable criterio de verdad, a la par que establecer una duda sistemática allí donde las grandes filosofías mantenían puntos de discrepancia.

Del eclecticismo se deriva, pues, una posición pragmática extraordinariamente apta para la mentalidad romana, pero también una tolerancia indiscutible hacia todos los puntos de vista. El joven Cicerón, al abrazar el credo ecléctico, manifestó no únicamente su pragmatismo político, sino también una actitud antidogmática y plural, que es consustancial al republicanismo conservador que le caracterizó y que está a la vez en la base de todo progreso científico.

Estos dos propósitos —hallar unos principios morales en que fundamentar las acciones y mantener una posición librepensadora capaz de asegurar la evolución de la ciencia— son los que guiaron a Cicerón cuando en su madurez

contribuyó a la filosofía en obras como *Sobre la naturaleza de los dioses*, y están, a su vez, guiados por un objetivo de divulgación del pensamiento griego entre el mundo romano. De modo que, más que en la originalidad, Cicerón creyó en el valor educativo de la filosofía; y más que aportaciones de altura, lo que hizo fue despertar el interés por lo que de verdaderamente grande había aportado el mundo griego en el campo del pensamiento.

Dentro de esta posición intelectual hay que situar el tratado *Sobre la naturaleza de los dioses*, que conserva hoy en día su actualidad en tanto que fuente de estudio de la teología de la Antigüedad. A través de tres personajes, y siguiendo la clásica estructura dialógica de la Academia, Cicerón da cuenta comparativamente de los sistemas teológicos defendidos por los epicúreos —encarnados en las posiciones que defiende el personaje Veleyo— y por los estoicos —cuyas tesis sostiene el personaje Balbo—, y muestra sus propias tesis neoacadémicas —en el tratado, defendidas por Cotta.

En el Libro I, Veleyo se pronuncia a favor de la existencia de los dioses, pero rechazando la idea de la providencia divina; los dioses no intervienen en los asuntos humanos, pues comprometerían su felicidad en caso de hacerlo; en consecuencia, Veleyo sostiene, como buen epicúreo, que de nada sirve impetrar la ayuda de la divinidad, como temer por su castigo. Cotta —trasposición literaria, como se ha dicho, del autor— refuta tales argumentos (no en vano Cicerón se manifestó siempre contrario al epicureismo) y con ello se inicia el Libro II, en el que Balbo expone sus concepciones teológicas, o sea, las del estoicismo. En oposición a Veleyo, Balbo afirma que los dioses sí intervienen en el mundo providencialmente, pero esta tesis es criticada por Cotta en el Libro III; los estoicos —viene a decir en el fondo el propio Cicerón— están excesivamente contaminados por las creencias populares, manifiestamente falsas en su visión antropomórfica y politeísta (que, curiosamente, también comparten los poetas). El tratado concluye sin que Cicerón aporte una solución definitiva acerca de la naturaleza de los dioses.

Como buen ecléctico, pues, Cicerón se limita a exponer dos posiciones filosóficas y a someterlas al método crítico neoacademicista. Comprueba que en aquello en que coinciden epicúreos y estoicos es en la creencia en que los dioses existen, pero el «meollo de la discusión» . se halla allí donde ambas posturas filosóficas discrepan y que consiste en «saber si los dioses están completamente ociosos e inactivos, sin tomar parte alguna en la dirección y gobierno del mundo, o si, por el contrario, todas las cosas fueron creadas y ordenadas por ellos en un comienzo, y son controladas y conservadas en movimiento por ellos a través de toda la eternidad».

La fundamentación ética que trata de hallar Cicerón parece inclinarle al lado estoico, pues las tesis epicúreas, al eliminar la piedad para con los dioses, pueden hacer desaparecer «la fidelidad y la unión social de los hombres, y aun la misma justicia, la más excelente de todas las virtudes».

Ante la ecléctica imposibilidad de encontrar la verdad, sólo queda la hipótesis de una certeza; o, mejor dicho, una verosimilitud que, trascendiendo la duda de los escépticos, permita establecer una conducta moral, pues a la acción le debe bastar con la probabilidad de su justeza.

El autor en el tiempo

Antecedentes

En el momento en que Cicerón dio forma a sus principales obras filosóficas, apenas hacía un siglo que había llegado a Roma el filósofo Carnéades, a la sazón el más importante pensador griego de la Nueva Academia. Si bien es cierto que el contacto entre el mundo latino y el mundo griego empezó a consolidarse a partir de la conquista romana de Macedonia en 168 a. J. C., las relaciones entre ambas culturas fueron en un principio bastante opacas, sobre todo por la resistencia latina a la penetración del arte, de la filosofía y de la ciencia helénicos, a los que —como testimonia, por ejemplo, la actitud de un Catón— se temían como una amenaza al Estado romano, pues se creía —especialmente, desde el punto de vista conservador— que podían minar las bases de una organización política y social hasta entonces exitosa.

La llegada de Carnéades a Roma, junto con el peripatético Critolao y el estoico Diógenes de Babilonia, en el año 156, contribuyó en gran manera a cambiar esta situación, inaugurando un proceso de intercambio entre ambas culturas, que, con el tiempo, no haría sino enriquecerse. Dentro de ese proceso, es preciso destacar la personalidad de Carnéades, al que se considera fundador del probabilismo y figura de la escuela de la Nueva Academia. Su eclecticismo tuvo un gran impacto en Roma y, de hecho, cabe situar a Cicerón como su más directo e inteligente sucesor, a través de una cadena de filósofos como Filón de Larisa, que influyó de modo especial en el autor de *Sobre la naturaleza de los dioses* transmitiéndole las teorías de Carnéades, o Posidonio, un estoico revestido de eclecticismo. Sin olvidar a otros

maestros como Zenón de Sidón y Antíoco de Ascalón, a los que Cicerón conoció en su estancia en Grecia.

Su época

Cicerón vivió en un período histórico en el que la creación filosófica fue de escasa altura, sobre todo comparándola con la producción que se había dado en Grecia dos siglos antes. Ya se ha hecho referencia a que el autor de *Sobre la naturaleza de los dioses* no pretendió ser original en su pensamiento, y que esto constituyó un rasgo de su tiempo, el del postaristotelismo. Las principales escuelas filosóficas del momento —la epicúrea, la estoica y la de la Nueva Academia— no aportaron nada esencialmente nuevo, aunque —y es importante— se implantaron definitivamente en el mundo latino.

En este proceso de implantación que se consolida a lo largo del siglo I a. J. C., Cicerón desempeñó un papel de primer orden. En primer lugar, por su profundo conocimiento de los clásicos griegos; en segundo lugar, porque supo reconocer la importancia histórica de la aclimatación del pensamiento griego en Roma y contribuyó, por lo mismo, a difundirlo. Y, puesto que desde muy joven se adhirió al eclecticismo de la Nueva Academia, estuvo en condiciones de absorber sin reservas las teorías de los más importantes pensadores del mundo griego.

Si Cicerón ha pasado a la historia no sólo como el más grande de los oradores romanos, sino también como una figura de importancia en el campo del pensamiento, ha sido justamente por haber contribuido en gran manera a incorporar a los clásicos griegos, desde Sócrates hasta Aristóteles. Pues tal incorporación fue en su tiempo tan novedosa que Cicerón tuvo que crear un lenguaje apropiado para que se produjera. Una idea de la magnitud de esta Operación lingüística se puede tener si se repara en que

palabras como definición, inducción, cualidad, diferencia, noción, individual, moral y muchas otras que forman parte del vocabulario filosófico actual, fueron introducidas por él.

Influencia posterior

Este papel del transmisor del pensamiento griego ha conferido a Cicerón una peculiar posición en la historia de la filosofía, pues hasta la época del Renacimiento fue a través de él como se entraba, por así decirlo, en las obras de los filósofos de la Antigüedad. De modo que, durante siglos, Cicerón ha ejercido una poderosa influencia en el pensamiento occidental, influencia que ha llegado a tener incluso un peso negativo en aquellos aspectos que Cicerón interpretó erróneamente y que no fueron corregidos hasta que, modernamente, se acudió al estudio directo de los autores clásicos.

El pensamiento ciceroniano influyó de una forma inmediata en los grandes estoicos de la época imperial — Séneca, Epicteto, Marco Aurelio— y siguió estimulando el estudio de la filosofía en el mundo latino hasta la caída de Roma. El «amor a la sabiduría» preconizado por Cicerón alcanzó, igualmente, a San Agustín y constituyó uno de los hitos que condujeron a éste finalmente a la conversión al catolicismo.

El autor de *Sobre la naturaleza de los dioses* fue valorado en la época de la Ilustración por Voltaire, quien sostuvo que el ilustre orador le había enseñado a pensar. Esta afirmación volteriana es certera si se considera que Cicerón, como se ha dicho, creó una terminología filosófica que ha llegado hasta nuestros días. Desde este punto de vista, no es exagerado afirmar que el pensamiento contemporáneo sigue siendo deudor de la obra ciceroniana, pues ésta está en el origen del lenguaje en que aquél se articula.

Bibliografía

De Cicerón

Defensa del poeta Aulo Locinio Arquias. Barcelona, Ed. Bosch, 1974.

Defensa de L. C. Balbo. Barcelona, C.S.I.C., 1954.

Defensa de Sexto Roscio Amerino. Barcelona, Ed. Bosh, 1974.

De la vejez y de la amistad. Barcelona, Ed. Bosch, 1947.

De la vejez. Madrid, Gredos, 1970.

De la amistad. Madrid, Gredos, 1981.

Discurso por el retorno de Marco Marcelo. Barcelona, Ed. Bosch, 1975.

Discursos contra Catilina. Barcelona, Ed. Bosch, 1956-1959.

Catilinarias. Madrid, Gredos, 1961.

Discursos. Catilinarias. Pro Roscio Amerino. Barcelona, Bruguera, 1974.

Los deberes y las paradojas de los estoicos. Barcelona, Ed. Iberia, 1946.

Las leyes. Madrid, Centro de Estudios Constitucionales, 1972.

La república. Madrid, Aguilar, 1980.

Discursos políticos y forenses. Barcelona, Ed. Iberia 1959.

El orador. Madrid, C.S.I.C., 1967.

Los deberes. Barcelona, Vosgos, 1978.

Tratado de los deberes. Madrid, Editora Nacional, 1975.

Sueño de Escipión. Madrid, C.S.I.C., 1943.

Los oficios. Madrid, Espasa-Calpe, 1968.

Paradoxa. Salamanca, Ediciones Sigüeme, 1953.
Cuestiones académicas. Madrid, Espasa-Calpe, 1972.
Cartas de Cicerón y epigramas de Marcial (selección).
Madrid, Gredos, 1976.

Sobre Cicerón

- D'ORS, A., y otros: *Cicerón*. Madrid, Taurus, 1961.
- GIL ROBLES, J. M.^a: *Cicerón y Augusto. Vigencia de un planteamiento político*. Barcelona, Ariel, 1974.
- MARFII, M.: *Cicerón y su drama político*. Barcelona, Ed. Iberia-Joaquín Gil, 1942.
- MAGARIÑOS, A.: *Cicerón*. Barcelona, Labor, 1951.
- MIDDLETON, C.: *Historia de la vida de Marco Tulio Cicerón*. Madrid, Imp. Real, 1804.
- OLIVER, B.: *El legado de Cicerón*. Barcelona, Ariel, 1958.
- PLUTARCO: *Vidas de hombres ilustres*. Madrid, Ed. Calleja, S. A.
- UTCHENKO, S. L.: *Cicerón y su tiempo*. Madrid, Akal, 1978.

LIBRO I

CAPITULO 1

1. Hay en la filosofía un gran número de cuestiones que no han sido todavía en modo alguno suficiente o adecuadamente explicadas; pero como tú, Bruto, sabes muy bien, la cuestión de la naturaleza de los dioses, que es de gran belleza e interés para el conocimiento del alma y absolutamente necesaria para regular la religión, es particularmente difícil y oscura. Sobre ella son tan varias las opiniones y doctrinas de los hombres más sabios y tan discrepantes que ello constituye un fortísimo argumento a favor de la creencia de que el origen y el punto de partida de la filosofía está en la ignorancia y de que los Académicos obraron con mucha prudencia al rehusar dar su asentimiento a las cosas inciertas: ¿qué cosa hay tan temeraria y tan indigna de la dignidad y seriedad del sabio como el sostener una opinión falsa o defender sin ninguna vacilación una cosa que no se basa en un detenido examen, comprensión y conocimiento?

2. En cuanto a la cuestión presente, pongo por caso, la mayor parte de los filósofos ha dicho que existen los dioses, y este es el punto de vista más probable y aquel a que nos conduce y guía la naturaleza; pero Protágoras dijo que él personalmente lo dudaba, mientras que Diágoras de Melos y Teodoro de Cirene sostuvieron que no había dioses en absoluto. Por otra parte, los que afirmaron la existencia de los dioses difieren y discrepan tan ampliamente entre sí que resultaría una tarea real mente molesta hacer un recuento de sus opiniones. Muchos son, en efecto, los puntos de vista

que se han propuesto acerca de la figura externa de los dioses, sobre los lugares en que habitan y sus sedes, así como acerca de su forma de vida, y sobre todos estos puntos se discute con gran variedad y de sentencias por parte de los filósofos; pero, en cuanto a la cuestión que viene a encerrar prácticamente todo el meollo de la discusión, el saber si los dioses están completamente ociosos e inactivos, sin tomar parte alguna en la dirección y gobierno del mundo, o si, por el contrario, todas las cosas fueron creadas y ordenadas por ellos en un comienzo, y son controladas y conservadas en movimiento por ellos a través de toda la eternidad, es ahí donde se encuentra la máxima discrepancia; y, mientras no se llegue a una conclusión en este punto, los hombres habrán de continuar moviéndose en medio de la más honda incertidumbre y en medio de la ignorancia de cosas de la máxima importancia.

CAPITULO 2

3. Pues hay y ha habido filósofos que afirman que los dioses no ejercen ningún control absolutamente sobre los asuntos humanos. Pero, si su opinión es verdadera, ¿cómo puede existir la piedad, la santidad y la religión? Porque todos estos son tributos que hemos de rendir, con pureza y santidad, a los poderes divinos solamente en la hipótesis de que ellos llegan a conocerlos o advertirlos y de que los dioses inmortales han prestado algún servicio a la humanidad. Mientras que si, por el contrario, los dioses no tienen poder ni voluntad de ayudarnos, si no nos prestan ninguna atención y no tienen noticia alguna de nuestras acciones, si no pueden ejercer absolutamente ninguna influencia sobre la vida de los hombres, ¿qué motivo tenemos para dirigir ningún culto, honor o plegaria a los dioses inmortales? La piedad, no obstante, igual que el resto de las virtudes, no puede existir en una simple apariencia ficticia y simulada; y, junto con la piedad, tienen que desaparecer de igual manera la veneración y la religión. Y, una vez eliminadas estas cosas, la vida es toda ella en seguida perturbación y confusión.

4. Y no sé si, una vez eliminada la piedad para con los dioses, no va a desaparecer también la fidelidad y la unión social de los hombres, y aun la misma justicia, la más excelente de todas las virtudes.

Hay, sin embargo, otros filósofos, y precisamente los más eminentes y notables, que creen que todo el mundo está regido y gobernado por la inteligencia y la razón divinas, y no solamente esto sino también que la providencia de los dioses vela sobre la vida de los hombres; pues consideran que los granos y los demás frutos que produce la tierra, y también el clima y las estaciones y los cambios de la atmósfera, gracias a los cuales todo lo que la tierra produce madura y llega a ser fecundo, son un don de los dioses inmortales a la especie humana; y añaden a esto otras muchas cosas —que serán recogidas en estos libros— de tal naturaleza que parecen casi haber sido expresamente fabricadas por los dioses inmortales para el uso de los hombres. El modo de pensar de estos filósofos fue ampliamente atacado por Carnéades, de tal forma que suscitó en las personas de espíritu activo o no perezoso el afán de descubrir la verdad.

5. No hay, de hecho, ninguna cuestión sobre la cual exista una divergencia tan enorme de opiniones, no solamente entre las personas ineducadas sino también entre los hombres instruidos; y las opiniones planteadas son tan diversas y tan discrepantes entre sí que, si bien existe sin duda la alternativa posible de que ninguna de ellas sea verdadera, es ciertamente imposible que sea verdadera más de una.

CAPITULO 3

Y, en verdad, en tal litigio podemos nosotros tanto aplacar a los censores benévolos como reducir a silencio a los vituperadores envidiosos, haciendo que los últimos se arrepientan de sus censuras y que los primeros se alegren de haber aprendido algo más; pues los que critican de una manera amistosa deben ser enseñados, y los que atacan de manera hostil deben ser refutados.

6. Observo, con todo, que se ha venido hablando mucho del gran número de libros que yo he producido en un breve espacio de tiempo, y que tales comentarios no han sido todos de una sola especie o tipo; algunas personas han sentido la curiosidad de saber cuál ha podido ser la causa de este repentino interés mío por la filosofía, mientras que otras personas se han mostrado deseosas más bien de saber qué opiniones concretas defendía yo sobre las diversas cuestiones. Muchos también, como he podido advertir se sienten grandemente sorprendidos de que haya querido dar mi aprobación a una filosofía que consideran nos priva de la luz del día y la anega en una especie de noche; y se maravillan de que yo haya salido inesperadamente a defender un sistema ya abandonado y al que hace ya tiempo se ha renunciado.

Sin embargo he de decir que no he comenzado así de repente a dedicarme a la filosofía: desde mi más temprana juventud he consagrado a su estudio una parte no pequeña de tiempo y energías, y he continuado tal estudio con la máxima diligencia precisamente en las épocas en que menos parecía que lo hiciera, como bien lo atestiguan las máximas filosóficas de que están llenos mis discursos, y mi íntima amistad con los más sabios hombres que siempre se han dignado honrar mi casa, así como aquellos eminentes profesores, Diodoto, Filón, Antíoco y Posidonio, por quienes fui formado y educado.

7. Además, si bien es verdad que todas las doctrinas filosóficas tienen un alcance práctico o vital, puedo afirmar que tanto en mi conducta pública como en mi conducta privada, he puesto en práctica los preceptos que enseña la razón y la teoría.

CAPITULO 4

Si, por otra parte, alguien pregunta qué motivo ha podido impulsarme tan tarde a dejar por escrito tales preceptos, no hay nada que me sea más fácil de explicar que esto. Yo estaba, en efecto, languideciendo en un retiro ocioso, y la situación de los asuntos públicos era tal que una forma

autocrática de gobierno se había hecho ya inevitable. En estas circunstancias, pensé en primer lugar que explicar la filosofía a mis compatriotas era en aquellos momentos para mí un deber en beneficio de la propia república, considerando que había de contribuir grandemente al honor y a la gloria de la ciudad el poseer, redactados también en lengua latina, pensamientos tan importantes y tan luminosos.

8. Y me arrepiento tanto menos de mi empresa cuanto que puedo ver claramente cuán grande es el número de mis lectores que se han sentido estimulados no solamente al estudio sino también a escribir ellos mismos por su cuenta. Gran número, en efecto, de gentes muy conocedoras de las enseñanzas griegas eran incapaces de compartir sus conocimientos con sus conciudadanos, porque des confiaban de la posibilidad de expresar en latín la enseñanzas que habían recibido de los griegos; y ciertamente en la cuestión de la expresión o el vocabulario creo que hemos hecho tales progresos que ni aun en riqueza de vocabulario nos superan los griegos.

9. Otra cosa que me estimuló también a esta ocupación fue la depresión espiritual que me dominó con ocasión de una herida dolorosa y abrumadora que me deparó la suerte¹; si yo hubiera podido encontrar un alivio más efectivo a mi pesar, no habría recurrido a esta forma específica de consuelo; pero el mejor de los caminos que se me abrían a mí para disfrutar en toda su amplitud de este consuelo era dedicarme no solamente a la lectura de libros sino también a la redacción y composición de un tratado sobre la totalidad de la filosofía. Ahora bien, el modo mejor y más rápido de transmitir un conocimiento del tema en todos sus aspectos y sus ramas es escribir una exposición de los diversos métodos o doctrinas en su totalidad; pues es una característica sorprendente de la filosofía el que todos sus elementos se enlacen entre sí y formen un sistema continuo, de forma que el uno parece estar vinculado al otro, y todos ellos estar mutuamente relacionados y entrelazados.

10. No obstante, los que quieren conocer mi opinión personal sobre las diversas cuestiones manifiestan un grado de curiosidad que va más allá de lo necesario; pues, en la discusión, hay que buscar no tanto el peso de la autoridad cuanto la fuerza de la argumentación. Más aún, la mayor parte de las veces la autoridad de los que hacen profesión de enseñar es un estorbo para los que quieren aprender; dejan, en efecto, de emplear su propio juicio y admiten como seguro lo que ven juzgado ya por el maestro a quien dan su aprobación. Y, por lo demás, no suelo yo aprobar eso que tradicionalmente vemos atribuido a los pitagóricos, los cuales, cuando se les pregunta por las razones de cualquier proposición que ellos formulen en la discusión, se dice que suelen responder “El mismo lo dijo así”²; y ese “él mismo” era Pitágoras: podía tanto una opinión ya prejuzgada, que la autoridad tenía valor aún sin estar apoyada por la razón.

11. A aquellos, por otra parte, que se sorprenden de que haya seguido con preferencia este sistema, creo haberles dado ya una respuesta suficiente en los cuatro libros de mis *Académica*. Ni tampoco es verdad que yo me haya constituido en defensor de una causa perdida o una posición actualmente abandonada; pues, cuando los hombres mueren, sus doctrinas no mueren con ellos, sino que tal vez echen de menos el resplandor de su autoridad personal; tómese como ejemplo el método filosófico bien conocido de una dialéctica puramente negativa y que rehusa pronunciar ningún juicio positivo; este método, nacido con Sócrates, reavivado por Arcesilao y reforzado por Carnéades, ha estado en vigor hasta nuestros días; y, sin embargo, tengo entendido que en la propia Grecia carece actualmente casi del todo de partidarios. Pero esto no lo atribuyo yo a una falta o error de la Academia, sino a la torpeza o estupidez de los hombres; pues, si es una gran empresa llegar a comprender uno solo cualquiera de los sistemas filosóficos, ¿cuánto mayor empresa no será llegar a dominarlos todos? Y esto es lo que tienen que hacer necesariamente los que se han propuesto hallar la verdad hablando en contra y en defensa de todos los sistemas.

12. En una empresa de tanta envergadura y tan ardua no afirmo haber conseguido yo un éxito rotundo, aunque puedo decir en voz bien alta que lo he intentado. Y, al mismo tiempo, no es posible que los que filosofan siguiendo este método no tengan ninguna norma que los guíe. Esta cuestión en verdad la he discutido más plenamente en otro lugar; pero hay gentes tan torpes y tan lentas de comprensión que parecen necesitar repetidas explicaciones. No somos, en efecto, de aquellos a quienes nada les parece verdadero, sino de aquellos que afirman que todas las sensaciones verdaderas se hallan asociadas a otras falsas, tan íntimamente semejantes a ellas que no contienen ninguna señal infalible que guíe nuestro juicio y arranque nuestro sentimiento.³ De aquí se siguió el corolario de que muchas sensaciones son “probables”, es decir, que, aun cuando no lleguen a una plenitud de percepción, hay sin embargo en ellas una cierta distinción y claridad, y así pueden servir para dirigir la conducta del hombre sabio.

CAPITULO 6

13. No obstante, para liberarme enteramente de toda crítica envidiosa, voy ahora a presentar a mis lectores las opiniones o doctrinas de los filósofos sobre la naturaleza de los dioses. Este parece ser un lugar apto para convocar a todos los filósofos para que sentencien cuál de esas doctrinas es verdadera. Si de ello resulta que todas las escuelas están de acuerdo, o bien si se encuentra algún filósofo que haya descubierto la verdad, entonces y no antes consideraré que la Academia es falaz. Así pues, me agrada exclamar aquí como en los *Synefebos*⁴ :

“Oh vosotros, dioses, o gentes del pueblo, y jóvenes,
os invoco, os pido, os ruego, suplico, imploro
y conjuro a que déis vuestro testimonio”

Y no le imploro para cosa baladí, como lo hace aquel personaje cómico, que se lamenta de que “se cometen en la

ciudad crímenes capitales”:

“porque la meretriz no quiere recibir el dinero de su amigo y amante”.

14. Sino, con su presencia, conocida y examinada la causa, sobre qué hemos de pensar y opinar acerca de la religión, la piedad, la santidad, los ritos del culto, la lealtad, el juramento, acerca de los templos, los santuarios y los sacrificios solemnes, y acerca de los mismos auspicios que yo mismo presido⁵ —todas estas cuestiones, en efecto, deben ser referidas en definitiva a la cuestión de la naturaleza de los dioses inmortales—: sin duda una tan gran diversidad y discrepancia entre los hombres más doctos fuerza aun a los que creen estar en posesión de un conocimiento cierto a dudar.

15. Esto lo advertí ya muchas veces, pero sobre todo en una ocasión en que se disputó de una manera realmente penetrante y profunda de esta cuestión en casa de mi íntimo amigo Cayo Cotta.

Habiendo ido, en efecto, cuando las Fiestas Latinas, a su casa por expresa invitación suya, me lo encontré sentado en una exedra y discutiendo con el senador Cayo Velleio, a quien los epicúreos consideraban por entonces su primera personalidad entre los romanos. Se encontraba también allí Quinto Lucilio Balbo, que se había adentrado tanto en el sistema y pensamiento de los estoicos que era comparado con los griegos que sobresalían en esta doctrina.

Cuando Cotta me vio, dijo:

—Llegas muy oportunamente, pues acaba de surgir entre Velleio y yo una discusión sobre una cuestión de gran importancia, que, dadas tus aficiones, sin duda te habrá de interesar.

CAPITULO 7

16. —También a mí me parece —dije yo— haber llegado, como tú dices, en un momento oportuno. Pues os habéis reunido aquí tres jefes de tres escuelas de filosofía. Y si estuviera también aquí Marco Pisón, no faltaría una representación de ninguna de las escuelas de filosofía que gozan de consideración.

—Sin embargo —repuso Cotta—, si lo que dice el libro, que hace poco nuestro maestro Antíoco dedicó a Balbo aquí presente, es verdad, no hay motivo alguno para echar de menos a tu íntimo amigo Pisón. Antíoco defiende el punto de vista de que las doctrinas de los estoicos, si bien se diferencian en la forma de expresión, concuerdan en el fondo con las de los peripatéticos. Me gustaría conocer tu opinión sobre el libro, Balbo.

—¿Mi opinión? —dijo él—. Pues me sorprende que un hombre de inteligencia penetrante como el que más, que tal es Antíoco, no se haya dado cuenta de que hay una enorme diferencia entre los estoicos, que distinguen las cosas honestas y las cosas ventajosas no sólo nominalmente sino también genéricamente o por su misma naturaleza, y los peripatéticos, que clasifican lo honesto con lo beneficioso, de forma que estas cosas difieren entre sí no en su naturaleza sino solamente por variaciones de magnitud o de grado. Esta no es una ligera discrepancia verbal, sino una diferencia fundamental en la doctrina misma.

17. No obstante, podemos discutir esto en alguna otra ocasión; si os parece, continuemos ahora la discusión que teníamos comenzada.

—Estoy de acuerdo en ello —dijo Cotta—. Pero para que el recién llegado —al decir esto me miró a mí— no desconozca de qué asunto estábamos hablando, le diré que tratábamos de la cuestión de la naturaleza de los dioses, cuestión que, por parecerme a mí, como siempre suele parecer, extremadamente oscura, planteaba yo a Velleio para que me diera a conocer la opinión de Epicuro sobre la misma. Por esto —continuó—, si a ti no te es molesto, Velleio, te ruego que repitas la exposición que habías comenzado.

—Así lo haré, a pesar de que no soy yo sino tú quien ha recibido ahora refuerzos; pues los dos —dijo sonriéndonos—

habéis aprendido del mismo Filón a no ser nada.

—Qué es lo que hayamos podido aprender —repuse yo— Cotta lo verá; pero te ruego que no creas que he venido a actuar como un aliado, sino en calidad de oyente, y oyente imparcial, sin ningún prejuicio, bajo ninguna clase de atadura o coacción que me fuerce, quiera o no, a defender alguna sentencia determinada.

CAPITULO 8

18. Entonces Velleio, lleno de confianza o seguridad, como suelen hacer los epicúreos, sin temer nada tanto como el dar la impresión de que dudan de algo, como si acabara de descender de una asamblea de los dioses y de los espacios intermundanos de Epicuro⁶, dijo:

—Oídmeme: no voy a exponeros doctrinas que son simples ficciones sin fundamento, como la divinidad artesana y constructora del mundo del *Timeo* de Platón, o esta hechicera adivina de los estoicos, la “prónoia” —que en latín podemos traducir por providencia—, ni tampoco como la de un mundo dotado de espíritu y de sentidos propios, un dios esférico, hecho de fuego ardiente y en movimiento rotatorio, todo ello portentoso y maravillas propios de gentes que sueñan y no de filósofos que razonan.

19. ¿Con qué, ojos en efecto, pudo intuir vuestro Platón el vasto y elaborado proceso arquitectónico que, como él supone, siguió la divinidad al construir la fábrica del universo? ¿Qué sistema de ingeniería utilizó, qué instrumentos, qué palancas, qué máquinas? ¿Quiénes fueron los peones que realizaron tal empresa? ¿De qué manera pudieron obedecer y ejecutar la voluntad del arquitecto el aire, el fuego, el agua y la tierra? ¿De dónde nacieron aquellas cinco formas o figuras⁷ a partir de las cuales se forman todas las demás, tan bien adaptadas para impresionar nuestra mente y para hacer nacer las

sensaciones? Sería muy largo hacer referencia a todos y cada uno de los detalles de un sistema que parece fruto más de un teorizar ocioso o vano que de una investigación real.

20. Pero lo más chocante aún es que el filósofo que concibió el mundo no sólo dotado de un comienzo sino hecho casi manualmente, afirme al mismo tiempo que el mundo va a durar siempre.

¿Crees que puede haber ahondado algo en la filosofía natural el hombre que afirma que algo que ha sido engendrado puede ser eterno? ¿Qué todo o totalidad formado por una unión de partes es indisoluble o indestructible? O ¿qué cosa hay que, habiendo tenido un principio, no tenga también un fin o término? En cuanto a vuestra providencia estoica, Lucilio, si es lo mismo que el creador de Platón, os hago también las mismas preguntas que he planteado antes: ¿quiénes fueron sus agentes y sus instrumentos, y cómo fue planeada toda la empresa y llevada enteramente a cabo? Si, por el contrario, es algo distinto, pregunto yo: ¿por qué hizo al mundo mortal y no eterno, como lo hizo el creador divino de Platón?

CAPITULO 9

21. Además, yo os haría a los dos la pregunta siguiente: ¿por qué esas divinidades se despertaron repentinamente a esa actividad constructora del mundo, después de haber estado durmiendo durante innumerables siglos? Pues, no porque no existiera el mundo se imponía que no existieran los siglos —entendiendo aquí por siglos no períodos de tiempo constituidos por un cierto número de días y de noches en recorridos anuales, pues admito que los siglos, en este sentido, no podían producirse sin el movimiento circular del firmamento; pero sí hubo, desde un pasado infinito, una eternidad no medida por divisiones limitadas de tiempo, aunque sí una naturaleza inteligible en términos o conceptos de extensión, ya que es enteramente inconcebible que existiera algún tiempo cuando el tiempo no existía aún.

22. Con lo que, Balbo, hago yo esta pregunta:

¿por qué se mantuvo en ocio o cesante vuestra Providencia durante todo este espacio de tiempo de que habláis? ¿Evitaba acaso el trabajo y la fatiga? La fatiga, empero, no afecta a la divinidad, ni había en ello ninguna fatiga; las tierras y los mares, eran obedientes a la voluntad divina. Además, ¿por qué deseaba dios adornar el mundo o firmamento con signos y luminarias⁸, como si fuera un edil? Si lo hizo con el fin de embellecer su propia mansión, antes es evidente que estuvo viviendo durante un tiempo infinito en una choza oscura y tenebrosa; ¿y suponemos entonces que, desde aquel momento en adelante, se deleitó en las variadas bellezas que vemos adornan la tierra y el firmamento? ¿Qué clase de deleite puede ser este para un dios? Y en caso de serlo, no habría podido carecer de él durante tanto tiempo.

23. ¿O es que estas cosas fueron hechas a causa del hombre, como vuestra escuela suele afirmar? ¿A causa de los hombres sabios? Entonces todo este inmenso esfuerzo constructivo se hizo por causa de unos pocos. ¿Fue, por el contrario, a causa de los necios? En primer lugar, no había razón ninguna para que la divinidad prestara tal servicio a los malos; y, en segundo lugar, ¿qué consiguió con ello? Porque todos los necios son sin duda alguna extremadamente miserables —¿qué cosa, en efecto, se puede mencionar más miserable que la necedad?—, y luego porque la vida lleva consigo tantas molestias que, si los sabios las pueden compensar y aliviar con las ventajas y beneficios de la vida, los necios no pueden ni evitar su acercamiento o venida ni pueden soportar su presencia.

CAPITULO 10

Por otra parte, los que dijeron que el mundo está él mismo dotado de vida y de sabiduría, no vieron en modo alguno qué figura podía adoptar de manera lógica una naturaleza propia de un espíritu inteligente. Sobre este punto volveré a hablar un poco más adelante.

24. Por el momento me limitaré a sorprenderme de la estupidez de los que afirman que un ser que es inmortal y feliz tiene forma esférica, simplemente porque Platón dice que la esfera es la más bella de todas las figuras. Por mi parte, en el punto del aspecto o apariencia prefiero un cilindro, un cubo, un cono o una pirámide. ¿Y qué forma de existencia se asigna a su divinidad esférica? Muy sencillo: se halla en estado de rotación, girando con una velocidad superior a todo lo imaginable; pero no acierto a ver en qué aspecto de esta existencia puede residir una firmeza de espíritu y una vida feliz. Asimismo, ¿por qué una condición que en el cuerpo humano resulta penosa, aunque sólo la parte más pequeña de él se vea afectada por ella, no ha de ser penosa, por hipótesis, para la divinidad? Pues la tierra, sin duda, al ser una parte del universo, es también una parte de dios; ahora bien, vemos que enormes porciones de la superficie de la tierra son desiertos inhabitables, o bien por estar abrasadas por la cercanía del sol, o bien por estar heladas y cubiertas de nieve debido a su enorme alejamiento del mismo; y si el mundo es dios, estas partes, por ser partes del universo, deben ser miradas como miembros de dios, afectadas respectivamente por los grados extremos del calor y del frío.

1. Baste con lo dicho, Lucilio, respecto de las doctrinas de vuestra escuela. Para mostrar cómo son los sistemas antiguos, voy a trazar su historia desde sus más remotos predecesores. Tales de Mileto, que fue el primero en investigar estas cuestiones, dijo que el agua era el primer principio de las cosas, mientras que la divinidad fue la mente que modeló todas las cosas a partir del agua —si es que los dioses pueden existir sin sensación—; y ¿por qué hizo de la mente un adjunto del agua, si la mente o espíritu puede existir por sí misma, desprovista de cuerpo? La opinión de Anaximandro es que los dioses no son eternos, sino que han nacido y perecen tras largos intervalos de tiempo, y que hay innumerables mundos. Pero ¿cómo podemos concebir a

un dios si no es como un ser eterno?

2. Luego, Anaximenes afirmó que el aire es dios, que tiene un comienzo en el tiempo, que es inconmensurable e infinito en extensión y que siempre está en movimiento; como si el aire informe pudiera ser dios, sobre todo supuesto que es propio de dios poseer no sólo alguna forma o figura sino la más bella figura; o como si algo que ha tenido un comienzo no tuviera que ser necesariamente mortal.

CAPITULO 11

Está luego Anaxágoras, discípulo y sucesor de Anaximenes; él fue el primer pensador que afirmó que la disposición ordenada del universo fue diseñada y realizada por el poder racional de una mente infinita. Pero, al decir esto no se dio cuenta de que no puede existir en lo que es infinito un movimiento o actividad unida al sentido y continua, y de que la sensación en general solamente puede darse cuando el sujeto mismo siente el impacto de una sensación. Además, si pretendió que esta mente infinita fuera un ser vivo concreto o definido, deberá poseer algún principio vital interno que justifique su nombre. Pero ¿qué principio existe que sea más interior o íntimo que la mente o espíritu? La mente, pues, estará ceñida o recubierta por un cuerpo externo.

1. Pero, como esto no le agrada a Anaxágoras, parece que la mente desnuda y simple, sin ninguna ulterior adición que le sirva de instrumento u órgano de la sensación, resulta ser algo que escapa a la capacidad de nuestra intelección. Alcmeón de Crotona, que atribuyó la divinidad al sol, a la luna y a los demás cuerpos celestes, así como también al alma, no advirtió que estaba concediendo la inmortalidad a cosas que eran

mortales. En cuanto a Pitágoras, quien creyó que la sustancia toda del universo estaba empapada e impregnada de alma, un alma de la que nuestras almas son como partículas, no advirtió que esta forma de derivar por separación las almas de los hombres del alma del mundo equivale a una desmembración y a un despedazamiento de la divinidad; y que, cuando sus almas son desgraciadas, como les ocurre a la gran mayoría de los hombres, entonces una parte de la divinidad es desdichada, lo cual es imposible.

2. Por otra parte, si el alma del hombre es divina, ¿por qué no es omnisciente? Además, si la divinidad pitagórica es pura alma, ¿cómo está plantada o difundida por todo el mundo? Luego, Jenófanes dotó al universo de mente y afirmó que, por ser infinito, era dios; pero, su opinión sobre la mente es criticable, como la de los demás; y más severa es aún la crítica que merece la cuestión de la infinitud, ya que lo infinito no puede tener ninguna sensación y ningún contacto con ninguna cosa exterior. Parménides, por su parte, inventa algo puramente imaginario semejante a una corona —él lo llama “stephane”—, un anillo ininterrumpido de luces resplandecientes que ciñe el firmamento y al que da el nombre o título de dios; pero nadie puede imaginar que esto posea ni una figura divina, ni sensación; posee asimismo otras muchas nociones monstruosas, comoquiera que deifica la guerra, la contienda, la concupiscencia y cosas análogas, todas las cuales pueden ser destruidas por la enfermedad, el sueño, el olvido o el transcurso del tiempo; diviniza asimismo las estrellas; pero esto ha sido ya criticado en otro filósofo, y no es necesario volver ahora sobre ello a raíz de Parménides.

29. Empédocles, por su parte, entre otros muchos errores, cae en lo más burdo que se pueda imaginar en su teología. Atribuye, en efecto, la divinidad a las cuatro sustancias que en su sistema son los elementos constitutivos del universo, por más que es del todo evidente que estas sustancias son engendradas y se extinguen, al tiempo que se hallan enteramente privadas de sensación. Lo mismo Protágoras, quien declara que no posee opiniones claras de ningún tipo sobre los dioses, sobre si existen o no existen, o sobre cuál es su forma, no parece tener ninguna noción en absoluto sobre la naturaleza divina. Luego, ¿en qué abismo de errores no se halla hundido Demócrito,² que en unas ocasiones clasifica como dioses sus “imágenes errantes”, en otras ocasiones la sustancia que emiten e irradian estas imágenes, y en otras, finalmente, la inteligencia científica del hombre? Al mismo tiempo, al negar la inmutabilidad de todo, y por consiguiente la eternidad, ¿no niega acaso la divinidad de tal manera que no deja ni tan siquiera en pie ninguna concepción de la misma? Diógenes de Apolonia hace un dios del aire: pero, ¿cómo puede el aire tener sensación o alguna forma de divinidad?

30. Sobre las inconsecuencias de Platón hay mucho que hablar; en el *Timeo*¹⁰ dice que es imposible nombrar al padre de este universo, y en las *Leyes*¹¹ no cree sea conveniente investigar sobre la naturaleza de la divinidad. Por otra parte, afirma que la divinidad es enteramente incorpórea —como se dice en griego, “asómatos”—, pero la carencia de cuerpo en la divinidad es inconcebible, pues una divinidad incorpórea sería necesariamente incapaz de sensación, así como incapaz de prudencia o sabiduría práctica, y de placer, cosas todas que son atributos esenciales para nuestra concepción de la divinidad.¹² Sin embargo, tanto en el *Timeo* como en las *Leyes*, dice que el mundo, el firmamento, las estrellas, la tierra y nuestras almas son dioses, además de aquellos en quienes se nos ha enseñado a creer por la tradición de los antepasados; pero es evidente que estas

proposiciones son por sí mismas falsas y recíprocamente destructivas la una de la otra.

31 También Jenofonte comete prácticamente los mismos errores, aun cuando en menos palabras; pues en sus memorias de los dichos de Sócrates ¹³ presenta a éste razonando sobre el error inherente a cualquier investigación sobre la forma de la divinidad, pero diciendo asimismo que tanto el sol como el alma son dios, y hablando unas veces de un solo dios y otras de varios: afirmaciones que implican casi los mismos errores que las que hemos citado de Platón.

CAPITULO 13

32 También Antístenes, en aquel libro titulado *El físico*¹⁴, dice que hay muchos dioses populares pero un solo dios natural, privando así a los dioses de su significado y sustancia. De manera muy semejante Speusippo, siguiendo a su tío Platón y hablando de una cierta fuerza que gobierna todas las cosas y está dotada de vida, intenta arrancar de nuestras mentes por completo el conocimiento o concepto de los dioses.

33. Y Aristóteles, en el Tercer Libro de su *Sobre la filosofía* ¹⁵, tiene gran número de nociones confusas, [no] del todo en desacuerdo con las doctrinas de su maestro Platón ¹⁶ ; unas veces atribuye la divinidad solamente al intelecto, otras veces dice que el mundo es él mismo un dios, otras aun pone a otro ser por encima del mundo y asigna a este ser el papel de regular y conservar el movimiento del mundo por medio de una especie de rotación inversa ¹⁷; luego dice que el calor o fuego celeste ¹⁸ es dios, sin comprender que los cielos son una parte de este universo al que él mismo en otra parte ha dado el título de dios. Pero ¿cómo puede la conciencia divina persistir en un estado de moción tan rápida? ¿Dónde están, además, los dioses de la creencia tradicional, si contamos también a los cielos como un dios? Por otra parte, al afirmar que dios es incorpóreo, lo priva enteramente de sensación y también de prudencia o sabiduría. Además ¿cómo es posible

que un ser incorpóreo se mueva, y cómo puede disfrutar del reposo y la felicidad si siempre está en movimiento?

34. Tampoco su condiscípulo Jenócrates se mostró en esta cuestión más sabio. Sus libros Sobre la naturaleza de los dioses no dan ninguna explicación inteligible de la forma divina; afirma, en efecto, que hay ocho dioses: cinco que habitan en los planetas y en estado de movimiento; uno que consta de todas las estrellas fijas, que deben ser consideradas como miembros separados que constituyen una única divinidad; como séptimo dios añade a estos el sol, y como octavo la luna. Pero es imposible concebir qué clase de felicidad pueden poseer estos seres. Otro miembro de la escuela de Platón, Heraclides del Ponto, llenó volumen tras volumen de fábulas pueriles; unas veces estima divino el mundo, otras veces el intelecto; asigna también la divinidad a los planetas, y afirma que la deidad está desprovista de sensación y que su forma es mudable; y luego, en el mismo libro cuenta entre los dioses a la tierra y al firmamento.

35. También Teofrasto es insoportablemente inconsistente; unas veces atribuye la preeminencia divina a la mente, otras veces al cielo, otras aun a las constelaciones y las estrellas que hay en los cielos. Tampoco es digno de atención su discípulo Stratón, apodado el Físico ¹⁹ ; en su opinión todo el poder divino está situado en la naturaleza, que contiene en sí misma las causas de la generación, del crecimiento y de la destrucción, pero está totalmente desprovista de sensación y de forma.

CAPITULO 14

36. Finalmente, Balbo, paso a vuestra escuela estoica. La opinión de Zenón es que la ley de la naturaleza es divina, y que su función propia es mandar lo que es recto y prohibir lo contrario. De qué manera hace él que esta ley sea un ser vivo es algo que va más allá de nuestra intelección; sin embargo, con toda certeza nosotros esperamos que la divinidad sea un ser vivo. En otro pasaje, no obstante, Zenón declara que el éter es dios —si tiene algún sentido inteligible

un dios sin sensación, que nunca se nos hace presente ni en nuestras plegarias, ni en nuestras súplicas, ni en nuestros votos—, y en otros libros, asimismo, sostiene la opinión de que una razón que impregna toda la naturaleza posee un poder divino. Atribuye también el mismo poder a los astros, y otras veces a los años, los meses y las estaciones. Por otra parte, en su interpretación de la *Teogonia* de Hesíodo —que significa Origen o Generación de los Dioses— elimina por completo las ideas habituales y tradicionales sobre los dioses, pues no admite como dioses ni a Júpiter, ni a Juno, ni a Vesta, ni a ningún otro ser que lleve un nombre personal, antes bien enseña que estos nombres han sido asignados de una manera alegórica a cosas inanimadas y mudas.

37. El discípulo de Zenón, Aristón, sostiene asimismo puntos de vista erróneos. Piensa que la forma de la divinidad no puede ser comprendida, y les niega a los dioses la sensación, y de hecho resulta incierto que la deidad sea en modo alguno un ser vivo. Cleantes, que asistió a las lecciones de Zenón al mismo tiempo que el últimamente nombrado, dice unas veces que el propio mundo es dios, otras veces da este nombre a la mente y al alma del universo, y otras decide que la divinidad más cierta o indiscutible es esa remota atmósfera ígnea que lo rodea todo, llamada éter, que cerca y abraza el universo por su lado exterior a una grandísima altura; mientras que en los libros que escribió para combatir el hedonismo habla como si delirara, imaginando unas veces dioses de una forma y figura definidas, otras veces asignando la plenitud de la divinidad a las estrellas, y otras afirmando que nada es más divino que la razón. El resultado de ello es que esa divinidad que conocemos por medio de nuestra inteligencia y que queremos poner en el concepto mental como en su huella se desvanece por completo.

CAPITULO 15

1. Perseo, otro discípulo de Zenón, dice que los hombres han divinizado a aquellas personas que han realizado

algún descubrimiento de especial utilidad para la civilización, y que las mismas cosas beneficiosas y saludables han sido denominadas con nombres divinos; ni tan siquiera dice que fueron descubrimientos de los dioses, sino que habla de ellas como de cosas divinas ellas mismas; pero ¿qué cosa puede haber más absurda que conceder honores divinos a cosas sórdidas y feas, o dar la categoría de dioses a hombres actualmente ya destruidos por la muerte, cuyo culto todo podría solamente tomar la forma de una lamentación?

2. Crysippo, que es considerado el intérprete más hábil de los sueños estoicos, reúne o congrega una turba enorme de dioses desconocidos, y tan completamente desconocidos que ni aun la imaginación puede conjeturar cuál es su forma y naturaleza, a pesar de que nuestra mente parece capaz de pintar cualquier cosa: dice, en efecto, que el poder divino reside en la razón, y en el alma y la mente del universo; llama dios al propio mundo, y, también al alma del mundo que todo lo impregna, y también al principio guía de este alma, que opera en el intelecto y la razón, y a la naturaleza, común y que todo lo abarca, de las cosas; asimismo al poder del Hado, y a la Necesidad que gobierna los acontecimientos futuros; además de esto, al fuego que antes he denominado éter; y también a todas las sustancias fluidas y solubles, tales como el agua, la tierra y el aire; al sol, la luna y las estrellas, y a la unidad de todas las cosas que lo abarca todo; e incluso a aquellos seres humanos que han alcanzado la inmortalidad.

40. Arguye también que el dios que los hombres llaman Júpiter es el éter, y que Neptuno es el aire que cala o se halla interpenetrado con el mar, y que la diosa llamada Ceres es,

la tierra; y otro tanto hace con la serie entera de los nombres de los demás dioses. Identifica también a Júpiter con el poder, de la Ley perdurable y eterna, que es como nuestra guía en la vida y la que nos instruye en nuestros deberes, y a la que llama Fatal Necesidad y Verdad Sempiterna de los acontecimientos futuros; pero ninguna de estas cosas es tal que parezca haber intrínseca en ella una naturaleza divina.

41. Este es el contenido del libro primero de su *Naturaleza de los dioses*; en el libro segundo pretende reconciliar los mitos de Orfeo, Museo, Hesíodo y Homero con su propia teología tal como aparece enunciada en el libro primero, de manera que hace así que los más antiguos poetas, que ni sospecha tuvieron de estas doctrinas, parezcan haber sido estoicos. En esto es seguido por Diógenes de Babilonia, el cual, en el *Sobre la naturaleza de los dioses* libro que titula *Minerva*, racionaliza el mito de la diosa virgen engendrada por Júpiter explicándolo como una alegoría de los procesos de la naturaleza.

CAPITULO 16

1. He expuesto hasta aquí lo que más parecen sueños de locos que meditadas opiniones de filósofos. No son, en efecto, mucho menos absurdas que las creaciones de los poetas, tan nocivas a causa del encanto mismo de su estilo; pues los poetas han representado a los dioses encendidos por la cólera y enloquecidos por la concupiscencia, y han desplegado ante nuestras miradas sus guerras y sus combates, sus luchas y sus heridas, sus odios, sus enemistades y sus querellas, sus nacimientos y sus muertes, sus quejas y lamentaciones, sus abiertas e intemperantes pasiones, sus adulterios, sus encarcelamientos, sus uniones con los seres humanos y el nacimientos de una pro genie mortal hija de un progenitor inmortal.
2. Junto a los errores de los poetas pueden clasificarse las

doctrinas monstruosas de los magos y la loca mitología de Egipto, así como también las creencias del vulgo, que son un simple amasijo de incongruencias nacidas de la ignorancia de la verdad.

Todo el que considere el carácter sin fundamento e irracional de estas doctrinas debe mirar a Epicuro con reverencia, y catalogarle a él como a uno de esos mismos dioses sobre cuya naturaleza estamos discutiendo. Pues sólo él se dio cuenta, primero, de que los dioses existen, porque la naturaleza misma ha impreso una noción de ellos en los espíritus de todo el género humano. Pues ¿qué linaje o qué raza de hombres hay que no posea, sin haber sido enseñados, una idea anticipada de los dioses? Tales nociones las designa Epicuro con el hombre de “prólepsis”, es decir, una especie de pintura mental de una cosa, preconcedida ya y sin la cual nada puede ser entendido, investigado o discutido. La fuerza y valor de este argumento los conocemos por las celestial obra de Epicuro *Sobre la regla y el juicio*.²⁰

CAPITULO 17

44. Como podéis ver, pues, lo que constituye los cimientos de nuestra investigación ha sido perfectamente colocado ya. La creencia, en efecto, en los dioses no se ha establecido en virtud de una autoridad, una costumbre o una ley, sino que descansa en un unánime y permanente consenso de la humanidad; su existencia es, por consiguiente, una inferencia necesaria, puesto que poseemos un instintivo o —mejor aún— innato concepto de ellos; ahora bien, una creencia que todos los hombres de una manera natural comparten debe ser necesariamente verdadera; por tanto debe admitirse que los dioses existen. Y, supuesto que esta verdad es casi universalmente admitida no solamente entre los filósofos sino también entre las gentes indoctas, hemos de convenir en que es también una verdad admitida, que

poseemos una “noción previa”, como la he llamado antes, o “noción anterior”, de los dioses. —Pues nos vemos obligados a emplear neologismos para expresar ideas nuevas, de la misma manera que el propio Epicuro empleó la palabra “prólepsis” en un sentido en que nadie la había empleado antes—.

45. Tenemos, pues, una noción previa de tal tipo que creemos que los dioses son bienaventurados e inmortales. Pues la naturaleza, que nos ha concedido una idea de los dioses mismos, ha grabado también en nuestras mentes la creencia de que ellos son bienaventurados e inmortales. Al ser esto, así, la famosa máxima de Epicuro²¹ enuncia con toda verdad que “lo que es bienaventurado y eterno no puede ni conocer personalmente la turbación ni causar molestia a otro, y en consecuencia no puede sentir ni ira ni inclinación favorable, porque tales cosas son propias sólo de lo débiles”.

Si no buscáramos nada más que la piedad en el culto de los dioses y el vernos libres de supersticiones, lo dicho sería suficiente; porque la preeminente naturaleza de los dioses, al ser eterna y felicísima, recibiría el piadoso culto de los hombres —pues lo que está por encima de todo impone la reverencia que se le debe—; y asimismo quedaría eliminado todo temor del poder divino o la ira divina —pues se entiende que la ira y el favoritismo están por igual excluidos de una naturaleza que es a la vez bienaventurada e inmortal, y que una vez eliminadas estas cosas, no nos sentimos amenazados por ningún temor respecto a los poderes de lo alto—. Pero el espíritu pugna por reforzar esta creencia intentando descubrir la forma de la divinidad, el modo de su actividad y las operaciones de su inteligencia.

CAPITULO 18

46. Para la forma divina poseemos las indicaciones de la naturaleza completadas por las enseñanzas de la razón. De la naturaleza derivan los hombres de todas las razas la noción de dios como poseedor de la figura humana y no otra alguna; pues ¿en qué otra figura se han aparecido ellos

nunca a nadie, en estado de vigilia o en sueños? Pero, para no hacer de las nociones primarias el único criterio de todas las cosas, diremos que la razón mis manos dice lo mismo.

1. Pues parece natural que el ser más elevado, bien sea a causa de su felicidad, a causa de su eternidad, sea también el más bello; ahora bien ¿qué disposición de los miembros, qué conformación de rasgos, qué figura o qué aspecto pueden ser más bellos que los humanos? Vosotros los estoicos, al menos, Lucilio —pues mi amigo Cotta dice una cosa unas veces y otra cosa otras—, soléis describir el arte de la creación divina hablando de la belleza así como de las ventajas del diseño empleado en todas las partes de la figura humana.
2. Pero si la figura humana supera la forma de todos los demás seres vivos, y dios es un ser vivo, la divinidad debe poseer la figura que es la más bella entre todas; y puesto que se ha convenido que los dioses son sumamente felices y nadie puede ser feliz sin virtud, y la virtud no puede existir sin la razón, y la razón se encuentra solamente en la figura humana, se sigue de ello que los dioses poseen la forma del hombre.
3. Sin embargo, su forma no es corpórea, sino que solamente se asemeja a la sustancia corporal; no contiene sangre, sino un elemento semejante o análogo a la sangre.

CAPITULO 19

Estos descubrimientos de Epicuro son tan sagaces en sí mismos y están tan sutilmente expresados que nadie sería capaz de apreciarlos debidamente. Sin embargo, confiando en vuestra inteligencia, hago mi disertación más breve de lo que el tema pide. Epicuro, empero, que no sólo discierne con la mirada de su espíritu las cosas abstrusas y recónditas, sino

que las trata como realidades tangibles, enseña que la sustancia y la naturaleza de los dioses es tal que, en primer lugar, no es percibida por los sentidos sino por la mente y no de manera material o individualizada, como los sólidos que Epicuro, en virtud de su sustancialidad denomina “steremnia”, sino que, mediante nuestra forma de percibir las imágenes basada en su semejanza y sucesión, supuesto que una serie interminable de imágenes exactamente semejantes brota de los innumerables individuos y corre hacia los dioses, nuestra mente, con los más hondos sentimientos de placer, fija su mirada en estas imágenes y alcanza así una intelección de la naturaleza de un ser bienaventurado y eterno.

50. Además, el sumamente poderoso principio de la infinitud exige el más atento y cuidadoso estudio, en el que hemos de entender se encuentra la propiedad de que en la suma o totalidad de las cosas todo tiene su correspondiente exacto. Esta propiedad la denomina Epicuro “isonomía”, o principio de distribución uniforme. De este principio se sigue que si el número de los mortales es tan enorme, tiene que existir un número no menor de inmortales, y que si las causas de la destrucción son incontables, las causas de la conservación tienen que ser también necesariamente infinitas.

Vosotros los estoicos, Balbo, soléis también preguntarnos cuál es el modo de vida que llevan los dioses y cómo pasan ellos sus días.

51. La respuesta es: su vida es la más bienaventurada que se pueda concebir y la más plenamente dotada de todos los bienes. La divinidad, en efecto, no hace nada, no se halla vinculada a ninguna ocupación, no está pensando en ningún trabajo; se deleita en su propia sabiduría y virtud y sabe con absoluta certeza que siempre disfrutará de goces perfectos a la vez que eternos.

CAPITULO 20

52. Esta es la divinidad a la que con toda propiedad podemos llamar bienaventurada, mientras que vuestro dios estoico nos parece sobrecargado de trabajo. Si el mundo mismo es dios, ¿qué puede haber menos tranquilo o reposado que el dar vueltas a una velocidad increíble en torno al eje de los cielos sin un solo momento de respiro? Y el reposo es sin duda una condición esencial a la felicidad. Si, por otra parte, hay algún dios que reside dentro del mundo como su piloto o regente, manteniendo las trayectorias de las estrellas, los cambios de las estaciones y todos los ordenados procesos de creación, y manteniendo su vigilancia sobre la tierra y el mar para defender los intereses y las vidas de los hombres, cuán atado no se halla por una ocupación fastidiosa y pesada.

1. Nosotros, por nuestra parte, estimamos que la felicidad consiste en la tranquilidad del espíritu y una completa exención de toda clase de obligaciones. Pues el que nos enseñó a nosotros todo lo de más nos enseñó también que el mundo fue hecho por la naturaleza, sin necesitar de un artífice que lo construyera y que el acto de la creación, que según tú no puede ser llevado a cabo sin el arte divino, es tan fácil que la naturaleza creará, está creando y ha creado innumerables mundos. Vosotros, en cambio, no podéis ver cómo la naturaleza puede llevar a cabo todo esto sin ayuda de alguna inteligencia, y así, igual que los poetas trágicos cuando no son capaces de llevar la trama de su drama a un desenlace, recurrís a un dios.²²
2. Pero, sin duda, vosotros no necesitaríais su intervención si quisierais tan sólo contemplar la extensión sin medida y sin límites del espacio que se alarga en todas direcciones, en el que la mente, cuando se proyecta sobre él y se aplica a él, viaja sin encontrar ni a lo ancho ni a lo largo ninguna orilla última en la que poder detenerse. Así pues, en esta inmensidad de

anchura y longitud y altura revolotea una cantidad infinita de innumerables átomos que, aunque separados por el vacío, mantienen sin embargo una coherencia mutua y, aprehendiéndose los unos a los otros, forman uniones de las que son creadas esas figuras y formas de cosas que vosotros pensáis no pueden ser creadas sin la ayuda de fuelles y yunques, con lo que nos impusisteis un señor eterno, a quien temiéramos de día y de noche: ¿quién, en efecto, no habría de temer a un dios, curioso y ocupadísimo, que provee a todo, que lo piensa todo, lo advierte todo y estima que todo es de su incumbencia?

3. Resultado de esta teología fue en primerísimo lugar vuestra doctrina de la Necesidad o el Hado, lo que llamáis “heimarmene”, la teoría de que todo acontecimiento es resultado de una verdad eterna y de una ininterrumpida secuencia de causas. Pero ¿qué valor se puede dar a una filosofía que piensa que todo acontece por obra del hado o la fatalidad? Esta es creencia propia de viejas, y aun de viejas incultas. Y viene luego vuestra doctrina de la “mantiké” o Adivinación, que nos sumergiría hasta tal punto en la superstición, si con sintiéramos en escucharos, que daríamos culto a los harúspices, augures, traficantes de oráculos, videntes e intérpretes de sueño.
4. Pero Epicuro nos ha liberado de terrores supersticiosos y nos ha devuelto a la libertad, de manera que no sentimos ningún temor hacia unos seres que, como sabemos, no se causan ninguna molestia a sí mismos y procuran no causar ninguna a los demás, mientras que veneramos con piadosa reverencia la trascendente majestad de la naturaleza.

Pero temo que el entusiasmo que siento por el tema me haya hecho prolijo. Era difícil, sin embargo, dejar un tema

tan extenso y tan maravilloso sin concluir, aun cuando en realidad mi cometido no era tanto hablar cuanto escuchar.

CAPITULO 21

57. Entonces, Cotta, con su habitual suavidad, intervino en la discusión.

—No obstante, Velleio —dijo—, de no haber dicho tú nada, ciertamente no hubieras tenido la oportunidad de oír nada de mí. Yo encuentro siempre mucho más fácil concebir argumentos para demostrar que una cosa es falsa que para probar que es verdadera. Esto me ocurre a mí con frecuencia, y así me ha ocurrido exactamente ahora mientras te estaba escuchando a ti. Pregúntame cómo creo es la naturaleza divina y tal vez no te contestaré nada, pero pregúntame si creo que se parece a la descripción de ella que acabas de dar y te diré que nada me parece a mí menos probable. Pero antes de proceder a examinar tus argumentos quiero darte mi opinión sobre ti mismo.

58. Con mucha frecuencia, en efecto, creo haber oído decir a tu íntimo amigo [Lucio Craso]²³ que de entre todos los romanos que se adherían al epicureismo, te colocaba indiscutiblemente a ti en primer lugar y que de entre los griegos pocos podían ser comparados contigo; pero, conociendo la extraordinaria estima que te profesaba, imaginaba que él hablaba con la parcialidad propia de un amigo. Sin embargo, yo mismo, aunque muy reacio a alabarte en tu propia presencia, debo, pese a todo, declarar que tu exposición de un tema oscuro y difícil ha sido realmente luminosa, y no solamente exhaustiva en la presentación del tema, sino también agraciada con tu encanto estilístico no común en vuestra escuela.

1. Cuando estaba en Atenas, acudía con frecuencia a oír a Zenón, a quien nuestro amigo Filón solía llamar el corifeo de los epicúreos; y, en verdad, fue el propio Filón quien me aconsejó que acudiera a él, sin duda con el fin de que yo fuera más capaz de juzgar de qué

manera puede ser totalmente refutada la doctrina epicúrea una vez hubiera oído una exposición de ella a cargo del jefe de la escuela. Ahora bien, Zenón, en contra de lo que les ocurre a la mayoría de los epicúreos tenía un estilo tan claro, tan grave y elegante como el tuyo propio. Pero lo que con frecuencia me ocurría a mí en ese caso me ha ocurrido exactamente ahora, cuando te estaba escuchando a ti: me sentía molesto y enojado de que talentos tan considerables hayan podido llegar a escoger unas doctrinas —te ruego que excuses mi expresión— tan banales, por no decir tan necias o estúpidas.

2. Y no pretendo con ello decir que yo vaya a proponer ahora algo mejor. Como acabo de decir, en casi todos los temas, pero de manera especial en la filosofía de la naturaleza, estoy más dispuesto a decir lo que no es verdad que a decir qué es verdad.

CAPITULO 22

Pregúntame sobre el ser y la naturaleza de dios y seguiré el ejemplo de Simónides quien, habiéndole hecho la misma pregunta el tirano Hierón, le pidió que le concediera un día de tiempo para considerarlo; al día siguiente, cuando Hierón le repitió la pregunta, le pidió dos días, y así fue haciéndolo varias veces multiplicando siempre el número de días por dos; y, cuando Hierón sorprendido le preguntó por qué hacía tal cosa, replicó: “porque cuanto más largamente considero la cuestión más oscura me parece”. Ahora bien, se nos dice que Simónides fue no solamente un delicioso poeta, sino también un hombre de ciencia y sabiduría en otros campos e imagino que acudieron a su mente tal multitud de ideas agudas y sutiles que no pudo determinar cuál de ellas era la más verdadera y por consiguiente desesperó del todo de dar con la verdad.

61. Pero tu maestro Epicuro —pues prefiero discutir contigo que con él— ¿qué cosa ha dicho, no sólo ya digna de la filosofía, sino compatible con el sentido común o la prudencia más mediana?

En una investigación sobre la naturaleza de los dioses, la primera pregunta que planteamos es: ¿existen los dioses o no existen? “Es difícil negar su existencia.” Pienso que sería así si la pregunta tuviera que plantearse en una asamblea pública, pero en una conversación privada y en una compañía como esta es sumamente fácil. Así pues, yo, que soy pontífice, que considero un deber sagrado defender los ritos y las doctrinas de la religión establecida, desearía muy de veras estar convencido de este dogma fundamental de la existencia divina, no como de un artículo meramente de fe sino como de un hecho comprobado o verificado. Pues pasan por mi mente muchas ocurrencias perturbadoras, que a veces me hacen pensar que no existen dioses en absoluto.

62. Pero mira cuán generosamente me porto contigo: no voy a atacar los dogmas que vuestra escuela comparte con otros filósofos, como, por ejemplo, el que ahora está sobre el tapete, puesto que casi todos los hombres, y yo mismo no menos que cualquier otro, creen que los dioses existen, y en consecuencia no impugno esto. Sin embargo, considero que la razón o prueba que tú aduces no es lo bastante sólida.

CAPITULO 23

Tú dijiste que era una razón suficiente para que nosotros admitiéramos que los dioses existen el hecho de que todas las naciones y razas de la humanidad creen tal cosa. Pero este argumento no es concluyente y tampoco es verdadero. En primer lugar, ¿cómo sabes tú qué es lo que creen las razas extranjeras? Por mi parte opino que hay muchas naciones tan incivilizadas y tan bárbaras que no tienen noción ninguna de ninguna clase absolutamente de dioses.

63. Por otra parte, ¿acaso Diágoras, el que fue llamado El Ateo, y más tarde Teodoro no negaron abiertamente la existencia de dios? En cuanto a Protágoras de Abdera, el mayor sofista de esa época, a quien tú ahora mismo aludías, por comenzar un libro con las palabras “Acerca de los dioses me siento incapacitado para decir cómo existen o cómo no existen”²⁴, fue condenado, en virtud de un decreto de la asamblea ateniense, a ser desterrado de la ciudad y del país, y a que sus libros fueran quemados en la plaza del mercado; de donde infiero yo que muchos se sintieron frenados a hacer profesión de tal creencia²⁵, comoquiera que ni tan siquiera la expresión de la duda²⁶ pudo evitar el castigo. ¿Qué diremos de los hombres sacrilegos, impíos o perjuros?

“Si alguna vez Lucio Túbulo,
Lupo o Carbón, o algún hijo de Neptuno”²⁷,

como dice Lucilio, hubiera creído en la existencia de los dioses, ¿hubiera acaso sido tan perjurio o tan impuro?

64. Así pues, este argumento no está tan bien determinado para demostrar lo que pretendéis con firmar como parece. Pero, como es una forma de argumento que emplean también otros filósofos, lo voy a dejar a un lado por el momento; prefiero pasar a las cosas peculiares de vuestra escuela.

65. Concedo la existencia de los dioses. Enséñame, pues, cuál es su origen, dónde habitan, cuál es su naturaleza corporal y espiritual y su modo de vida; deseo, en efecto, conocer estas cosas. Para todo ello usas y abusas del dominio ilegítimo de los átomos. A partir de ellos formáis y creáis todo lo que viene a hollar la tierra, como se dice. Ahora bien, en primer lugar, no hay tales átomos, pues no hay nada... que carezca de cuerpo²⁸, sino que todo el espacio está lleno de cuerpos materiales. Donde no puede existir ningún vacío, no puede existir ningún cuerpo indivisible.

CAPITULO 24

66. En todo esto hablo ahora como portavoz de los oráculos de nuestros filósofos de la naturaleza tan sólo; si sus afirmaciones son verdaderas o falsas no lo sé yo, pero en todo caso son más verosímiles que la de vuestra escuela. En cuanto a las perniciosas o Vergonzosas doctrinas de Demócrito, o tal vez de su predecesor Leucipo, a saber, que existen ciertos corpúsculos, lisos unos, ásperos o rugosos otros, unos redondos, otros angulados, otros curvados, o en forma de garra, y que el cielo y la tierra han sido creados a partir de ellos, no bajo la coacción de una naturaleza, sino por una especie de encuentro o colisión casual, es exactamente la creencia a que tú, Cayo Velleio, has dado tu adhesión de por vida, y sería más fácil que modificaras tus normas de conducta que no que abandonaras las enseñanzas de tu maestro; pensaste, en efecto, que te convenía ser epicúreo antes de conocer estas cosas: con ellos necesariamente tuviste que elegir entre admitir estas nociones vergonzosas o perder el nombre de la escuela filosófica que habías adoptado.

67. ¿A cambio de qué, en efecto, dejarías de ser epicúreo? “A cambio de nada—dices—abandona ría yo los principios de la felicidad y de la verdad.” ¿Entonces el epicureismo es la verdad? Nada, en efecto, voy a impugnar sobre la felicidad, ya que esta ni siquiera crees que se pueda hallar en la divinidad a no ser que ésta languidezca en el más completo ocio. Pero ¿dónde está la verdad? ¿En un número infinito de mundos, de los que unos nacen y otros perecen en todos y cada uno de los más insignificantes momentos del tiempo? ¿O en las partículas indivisibles que producen todas las maravillas de la creación sin que las controle o guíe ninguna naturaleza, ninguna razón? Pero olvidando la generosidad que mostré contigo al comienzo, estoy abarcando muchas cosas. Te concederé, pues, que todas las cosas están hechas de corpúsculos indivisibles: ¿qué tiene que ver esto con la cuestión, cuando estamos investigando cuál es la naturaleza de los dioses?

68. Admitamos que los dioses están constituidos por átomos; de ello se sigue que no son eternos. Porque lo que está constituido por átomos es engendrado en un momento concreto. Ahora bien, si los dioses son engendrados y nacen, antes de que nacieran no había dioses; y, si los dioses tienen un comienzo, tienen también que perecer, como vosotros razonabais hace muy poco tiempo a propósito del mundo tal como lo concebía Platón. ¿Dónde está, pues, esa felicidad y esa eternidad que para vosotros son los dos elementos básicos que connotan la divinidad? Al querer conseguir esto, os amparáis en los enredos del lenguaje: según eso nos decías hace poco que en la divinidad no hay cuerpo sino una semejanza de cuerpo, ni sangre sino una analogía de sangre.

CAPITULO 25

69. Esta es una práctica muy corriente entre vosotros: afirmáis algo paradójico y sin verosimilitud y luego, cuando queréis eludir el reproche o la crítica, aducís para reforzar algo que es absolutamente imposible, de manera que os hubiera sido mejor abandonar la cuestión discutida que defenderla con un argumento tan desvergonzado. Por ejemplo, Epicuro vio que si los átomos se dirigían hacia abajo en virtud de su propio peso, no nos iba a ser posible nada, porque el movimiento de los átomos iba a estar determinado de manera concreta y necesaria. Encontró, pues, un recurso para eludir el determinismo —cosa que, al parecer, pasó inadvertida a Demócrito—: dijo que el átomo, al moverse verticalmente hacia abajo por la fuerza de la gravedad, se desvía muy ligeramente hacia un lado.

70. Esto le desacredita más que el no poder defender lo que quería mantener. Lo mismo hace en su lucha con los dialécticos; la doctrina tradicional de estos dice que en toda proposición disyuntiva de la forma “tal cosa o es o no es” una de las dos alternativas debe ser verdadera. Epicuro se alarmó: si se concedía una proposición como “Epicuro vivirá o no vivirá mañana”, una de las dos alternativas tenía que ser necesaria. En consecuencia negó la necesidad de una proposición disyuntiva. ¿Se puede decir algo más estúpido

que esto? Arcesilao solía atacar a Zenón porque mientras que él mismo decía que todas las representaciones sensibles eran falsas, Zenón decía que algunas eran falsas, pero no todas. Epicuro temió que si se admitía que una sola sensación era falsa, ninguna iba a ser verdadera: afirmó, por consiguiente, que todos los sentidos eran mensajeros de la verdad. Nada de todo esto resulta demasiado astuto o sagaz: aceptaba, en efecto, una herida más grave para rechazar otra más leve.

71. Otro tanto hace en relación con la naturaleza

de los dioses. En su deseo de evitar la hipótesis de un espeso conglomerado de átomos, que había de implicar la posibilidad de la destrucción y disolución, dice que los dioses no tienen cuerpo, sino una semejanza de cuerpo, ni sangre, sino una semejanza de sangre.

CAPITULO 26

Se considera admirable que un augur sea capaz de ver a otro augur sin reírse, pero es más admirable aún que vosotros, los epicúreos, podáis contener la risa estando entre vosotros. “No es cuerpo sino una semejanza de cuerpo.” Yo podría entender qué significa esta hipótesis si se la refiriera a imágenes de cera o a figuras de arcilla, pero qué puede significar “una semejanza de cuerpo” o “una semejanza de sangre” en el caso de la divinidad es algo que no puedo comprender ni tampoco puedes entenderlo tú, Velleio, sólo que no quieres confesarlo.

72. El hecho es que vosotros simplemente repetís rutinariamente las cosas que Epicuro soñó entre bostezos pues como leemos en sus escritos se vanagloriaba de que nunca había tendió ningún maestro. Esto por mi parte lo creería yo fácilmente aunque él no lo proclamara, de la misma manera que creo al propietario de una casa mal construida cuando se vanagloria de que no se sirvió de ningún arquitecto. No se huele en él el más vago rastro de la Academia o del Liceo, ni siquiera de los estudios infantiles. Pudo oír a Jenócrates dioses inmortales, ¡qué maestro!— y

hay quienes creen que lo hizo, pero él mismo lo niega —y le creo más que a nadie—. Afirma que oyó a un tal Pámfilo, discípulo de Platón, en Samos —allí, en efecto, vivió él en su juventud con su padre y su hermano; su padre Neocles había ido allí para tomar posesión de una tierra de labranza, pero como su granja agrícola no le era suficiente para alimentarlo, fue, según tengo entendido, maestro de escuela—.

73. Epicuro, sin embargo, desprecia olímpicamente a este platónico, tanto miedo tiene de que parezca que ha aprendido alguna vez algo de algún maestro. En el caso de Nausífanos se ve forzado a admitirlo, pero, al no poder negar haber oído lecciones de este seguidor de Demócrito, lo llena de toda clase de injurias calumniosas. Sin embargo, si no hubiera aprendido de él estas doctrinas de Demócrito, ¿qué habría oído? ¿Qué hay, en efecto, en la física o filosofía natural de Epicuro que no proceda a Demócrito? Pues, si bien introdujo en ello alguna modificación, por ejemplo la desviación de los átomos, a la que hace muy poco me he referido, sin embargo la mayor parte de su sistema es idéntico: los átomos, el vacío, las imágenes, la infinitud del espacio, el número incalculable de mundos, con sus nacimientos y sus destrucciones. De hecho, casi todo lo que se contiene en la ciencia natural.

74. En cuanto a vuestra fórmula “una semejanza de cuerpo” y “una semejanza de sangre”, ¿qué significado le dáis? Que vosotros tenéis un mejor conocimiento de la cuestión yo lo admito libre y gulosamente y, lo que es más aún, me alegro mucho de que así sea; pero, una vez ello se ha expresado en palabras, ¿por qué uno de nosotros ha de ser capaz de entenderlo y otro no? Pues bien, yo entiendo qué es el cuerpo y qué es la sangre, pero no comprendo lo más mínimo qué es una “semejanza de cuerpo” y una “semejanza de sangre”. Tú no pretendes ocultarme la verdad, como solía hacer Pitágoras con los extraños, ni hablas de manera oscura deliberadamente como Heráclito, sino que —hablando francamente entre nosotros— ni tú mismo lo entiendes.

CAPITULO 27

75. Me doy cuenta de que lo que tú defiendes es que los dioses poseen una cierta apariencia externa, que no tiene ninguna consistencia o solidez, ninguna figura o diseño definidos, y que es pura, leve, translúcida. Así pues, emplearemos el mismo lenguaje que a propósito de la Venus de Cos: su cuerpo no es un cuerpo real sino una semejanza de cuerpo, ni aquel rubor difuso y mezclado con el candor es realmente sangre sino una cierta semejanza de sangre. Así también en la divinidad de Epicuro diremos que no hay una sustancia real sino algo que imita y se asemeja a la sustancia. Supon, empero, que admito como verdadero un dogma que ni siquiera entiendo: mostradme, por favor, las formas y aspectos de vuestras divinidades en sombra o esbozadas en la sombra.

76. No faltan en este punto múltiples razones con las que pretendéis demostrar que los dioses tienen la forma de los hombres; en primer lugar, porque nuestra mente posee una noción preconcebida de tal carácter que cuando un hombre piensa en dios, es la forma humana la que a él se le presenta; en segundo lugar, porque supuesto que la naturaleza divina está por encima de todas las demás cosas, la forma divina debe ser también necesariamente la más bella, y ninguna forma es más bella que la del hombre; la tercera razón que aducís es que ninguna otra figura puede ser morada o habitación de la inteligencia.

77. Así pues, toma estos argumentos de uno en uno y considera su calidad. A mí, en efecto, me da la impresión de que se basan en una hipótesis que vosotros formuláis de manera arbitraria y enteramente inadmisibles. Ante todo, ¿quién fue nunca tan ciego al considerar las cosas como para no ver que la figura humana se había asignado de este modo a los dioses o bien por un deliberado convenio de los sabios, a fin de convertir más fácilmente los espíritus de los ignorantes de las prácticas viciosas a la observancia de la religión, o bien por superstición, para tener imágenes que los hombres pudieran venerar con la creencia de que, al hacer tal cosa, se presentaban ante los mismos dioses? Por lo demás, estas nociones han sido fomentadas por los poetas, pintores y artesanos, para quienes resulta difícil representar

las divinidades vivientes y en actividad bajo ninguna otra forma o figura que la humana. Tal vez haya que añadir a esto la opinión que el hombre tiene de que nada es superior en belleza al hombre. Pero ¿es que tú, filósofo de la naturaleza, no ves cuán blanda mediadora y cuán ponderadora de sus propios encantos es la naturaleza? ¿Supones acaso que existe en la tierra o en el mar un solo animal que no prefiera un animal de su propia especie a cualquier otro? Si no fuera así, ¿por qué no desea un toro unirse a una yegua, o un caballo a una vaca? ¿Imaginas que un águila, un león o un delfín pueda considerar ninguna figura más bella que la suya? ¿Tiene, pues, algo de sorprendente que la naturaleza haya enseñado de igual manera al hombre a considerar su propia especie la más bella de todas... ²⁹ y que esta sea una razón por la cual pensemos que los dioses se parecen al hombre?

78. Supon que los animales poseyeran la razón ³⁰ : ¿no crees que ellos asignarían cada uno el lugar supremo o preeminente a su propia especie?

CAPITULO 28

Por mi parte, por Hércules —lo diré como lo siento—, aun cuando me estime mucho a mí mismo, sin embargo no me atrevo a decir que soy más bello que el toro aquel en que cabalgó Europa, porque la Cuestión no se centra ahora en nuestras facultades intelectuales u oratorias ³¹ sino en nuestra forma y aspecto exteriores. Y si queremos hacer combinaciones imaginarias de figuras, ¿no te gustaría a tí parecerte a aquel Tritón marítimo, que se nos pinta montado sobre monstruos marinos nadadores, unidos a su cuerpo humano? Me hallo aquí en un terreno difícil, pues el instinto natural es tan fuerte que todo hombre desea ser semejante a un hombre y no a otra cosa alguna.

79. Y, en verdad, toda hormiga quiere parecerse a una hormiga. Aun así, persiste la pregunta: ¿semejante a qué hombre? ¡Qué escaso porcentaje de personas bellas hay! Cuando yo estaba en Atenas apenas se encontraba uno en

cada grupo de efebos —sé por qué te ríes, pero sin embargo la realidad es así. Además, nosotros, que por concesión de los antiguos filósofos nos deleitamos con la compañía de los jóvenes adolescentes, llegamos a encontrar a veces agradables hasta los defectos. A Alceo “le causa deleite un lunar en la muñeca de su favorito” ; sin duda un lunar es un defecto, pero Alceo lo consideró un rasgo de belleza. Quinto Cátulo, el padre de nuestro colega y amigo íntimo, amó a Roscio, el oriundo de tu mismo municipio, y en su honor escribió incluso los versos siguientes:

“Casualmente me había levantado para saludar a la Aurora naciente,

cuando de pronto, por la izquierda, se levanta Roscio.

Permitidme que lo diga impunemente, seres celestiales:
el mortal me pareció ser más bello que un dios”.

Para Cátulo, Roscio era más bello que un dios; y, sin embargo, tenía de hecho, como tiene en la actualidad, un estrabismo atroz: ¿qué importaba, empero, si a Cátulo esto mismo le parecía sabroso y bello?

CAPITULO 29

80. Vuelvo a la cuestión de los dioses. ¿Podemos imaginar algunos dioses, no digo ya con los ojos bizcos como Roscio, sino con un leve defecto en la vista? ¿Podemos pintar a cualquiera de ellos con un lunar, una nariz chata, unas orejas muy estiradas, unas cejas protuberantes y una gran cabeza —defectos todos que se ven entre los humanos—? ¿O es que todas estas cosas se hallan en ellos corregidas? Supongamos que concedemos esto; ¿hemos de decir también que todos tienen una misma cara? Pues si tienen varias habrá entre ellas diferencias y grados de belleza, y por consiguiente puede haber algún dios que se halle lejos de la belleza suprema. Si, en cambio, el rostro de todos es igual, es necesario que en el cielo florezca la Academia; pues, si no

hay ninguna diferencia entre un dios y otro, no existe entre los dioses ningún conocimiento, ninguna percepción.

81 ¿Y qué decir, Velleio, si además de esto, es absolutamente falsa la proposición aquella de que cuando concebimos la divinidad, la única forma bajo la cual se nos presenta ella es la del hombre? ¿Seguirás, sin embargo, defendiendo tales absurdos? Es muy posible que a nosotros los romanos nos ocurra como tú dices; desde pequeños, en efecto, Júpiter, Juno, Minerva, Neptuno, Vulcano y Apolo, así como los demás dioses, nos son conocidos bajo el aspecto que los pintores y escultores han elegido para representarlos, y no solamente con el rostro que les han dado, sino también con el aderezo, la edad y las vestiduras que ellos han querido darles. Sin embargo no es así como los conocen los egipcios o los sirios, ni la totalidad casi de las razas incivilizadas; pues entre ellos encontrarás, respecto a ciertos animales, creencias más firme mente establecidas que la reverencia hacia los más santos templos e imágenes de los dioses entre nosotros.

82 Nosotros, efectivamente, hemos visto con frecuencia templos saqueados, imágenes de dioses arrancadas de las más santas capillas, y ello por obra de nuestros mismos compatriotas, mientras que nadie ha oído nunca decir de un egipcio que pusiera sus manos profanas sobre un cocodrilo, un ibis o un gato. ¿Qué se infiere, pues, de ello? ¿Qué los egipcios no creen que su sagrado buey Apis es un dios? Precisamente que lo creen tanto como puedas tú creer que la Juno Salvadora de tu lugar de nacimiento es una diosa. Tú nunca la ves, ni aun en tus sueños, a no ser equipada con su piel de cabra, su hacha, su pequeño escudo y sus babuchas vueltas para arriba en la punta; y, sin embargo, no es este el aspecto de la Juno argiva, ni el de la Juno romana. Se infiere de ello que Juno tiene una forma para los argivos, otra para el pueblo de Lanuvio y otra para nosotros. Y, en verdad, nuestro Júpiter del Capitolio no es idéntico al Júpiter Ammón de los africanos.

CAPITULO 30

83. ¿No se avergonzará, pues, un filósofo de la naturaleza, es decir, un explorador y rastreador de la naturaleza, de acudir a unos espíritus entontecidos o embrutecidos por la rutina en busca de un testimonio o una prueba? Según tu principio, será legítimo decir que Júpiter lleva siempre barba y que Apolo no la lleva nunca y que Minerva tiene los ojos grises y Neptuno azules. Y en Atenas hay una estatua muy alabada de Alcámenes representando a Vulcano, una figura de pie, vestida, que muestra una leve cojera, aunque no deforme. ¿Estimaremos, pues, que la divinidad es coja, porque así se nos ha transmitido acerca de Vulcano? Y dime ahora: ¿hemos de suponer que los dioses tienen los mismos nombres con que nos son conocidos a nosotros?

84. Sin embargo, en primer lugar, los dioses tienen tantos nombres cuantos lenguajes tiene la humanidad. Tú eres Velleio a dondequiera que viajes, pero Vulcano tiene un nombre distinto en Italia, en África y en España. Por otra parte, el número de nombres no es grande ni aun en nuestros libros pontificales, pero el número de dioses es incontable. ¿Carecen entonces de nombres? Vosotros ciertamente tenéis que decir esto; ¿qué sentido tiene, en efecto, que siendo uno solo el rostro, sean múltiples los nombres? ¿Cuán hermoso sería, Velleio, que cuando ignoras una cosa, confesaras tu ignorancia en lugar de proferir estas sandeces que te tienen que causar náuseas y desagradar aun a ti mismo! ¿Crees realmente que la divinidad se parece a mí, o a ti mismo? Seguro que no.

¿Qué entonces? ¿He de decir que el sol es un dios, o que lo es la luna, o el cielo? En tal caso habré de decir también que es feliz; ¿cuáles son los placeres de que goza? Y habré de decir que es sabio; pero ¿cómo puede residir la sabiduría en una masa insensible como esa? Estos son los argumentos que empleáis vosotros.

85. Pues bien: si los dioses no tienen la apariencia de los humanos, como he demostrado, ni tampoco una forma del tipo de la de los cuerpos celestes, como se te acaba de probar, ¿por qué dudas en negar la existencia de los dioses? No te atreves a ello. Esto ciertamente es un rasgo de sabiduría, si bien en esta cuestión no es al pueblo a quien te-

mes, sino a los propios dioses. Yo, personalmente, he conocido epicúreos que veneran toda clase de imágenes, si bien sé muy bien que, en opinión de algunos Epicuro en realidad abolió los dioses, pero los conservó verbalmente a fin de no ofender al pueblo de Atenas. Así pues, la primera de sus sentencias selectas o máximas breves, que vosotros llamáis las *Kyriareo doxai*³², dice, según creí, esto: “Lo que es bienaventurado e inmortal no siente ninguna inquietud ni la causa a nadie.”

CAPITULO 31

Ahora bien, hay quienes, piensan que la forma de expresar esta sentencia fue intencionada o deliberada, si bien en realidad se debió a la incapacidad o torpeza del autor para expresarse a sí mismo con claridad. Su sospecha es injusta con el ser más libre de culpa de toda la humanidad.

86. De hecho cabe la duda sobre si dice que “hay” un ser bienaventurado e inmortal, o si significa que, “si” existe tal ser, es tal como él lo describe. No caen en la cuenta de que aun cuando aquí su forma de hablar es ambigua, sin embargo, en otros muchos lugares, tanto él como Metrodoro, hablan claramente tal como tú mismo lo has hecho hace poco. Epicuro, no obstante, piensa realmente que los dioses existen, y nunca me he encontrado con nadie que temiera más que él esas cosas que él dice que no son en absoluto temibles, a saber, la muerte y los dioses; cosas que no atemorizan muy seriamente a la gente corriente, obsesionan, según él, los espíritus de todos los mortales: muchos miles de ellos se dedican al bandidaje, delito castigado con la pena de muerte, mientras otros saquean los templos siempre que pueden hacerlo. Yo supongo que los primeros deben estar obsesionados por el temor a la muerte y que los últimos deben estarlo por los temores religiosos.

87 Pero, como tú no te atreves —y ahora hablo con el propio Epicuro en persona - a negar la existencia de los dioses, ¿qué es lo que te impide re conocer como dios al sol, o al mundo, o al alguna clase de inteligencia eterna? “Nunca

he visto un espíritu dotado de razón y deliberación — responde él— que participara de ninguna otra forma que no fuera la humana.” ¿Y qué? ¿Viste acaso algo semejante al sol, a la luna o a los cinco planetas? El sol, limitando su trayectoria por medio de los dos puntos extremos de una órbita, completa sus recorridos anualmente; la luna, iluminada por los rayos del sol recorre su senda solar en el espacio de un mes. Los cinco planetas, siguiendo siempre la misma órbita, unos más cerca y otros más lejos de la tierra, desde unos mismos puntos de partida recorren completamente unas mismas distancias en distintos períodos de tiempo.

88 Pues bien, Epicuro, ¿has visto nunca algo igual a esto?³³ Entonces neguemos la existencia del sol, de la luna y de los planetas, puesto que no puede existir nada fuera de lo que hemos tocado o visto. ¿Y qué? ¿Has visto acaso nunca a la misma divinidad? ¿Por qué crees entonces en su existencia? Según este principio hemos de apartar a un lado todo lo nuevo de que nos informen la historia o la ciencia. Así resulta que las gentes de tierra adentro se negarán a creer en la existencia del mar. ¿Cómo puede ser posible tanta estrechez mental? De donde se sigue que si tú hubieras nacido en Serifos y nunca hubieras salido de la isla, en la que sólo habrías visto liebres y pequeñas zorras, cuando alguien te describiera los leones y panteras, te negarías a creer en su existencia y si alguien te hablara sobre el elefante creerías incluso que este tal se estaba riendo de ti.

89. Y tú ciertamente, Velleio, llegaste a la conclusión de tu argumento, no según la práctica de vuestra escuela sino según la de los dialécticos, ciencia la de éstos que vuestra escuela desconoce radicalmente. Estableciste la hipótesis de que los dioses son felices lo concedemos. Pero nadie, decís vosotros, puede ser feliz sin la virtud.

CAPITULO 32

También esto te lo concedemos y muy a gusto. Pero la virtud no puede existir sin la razón. También en esto hemos

de convenir necesariamente. Y añadís: y la razón no puede existir como no sea en figura humana. ¿Quién crees tú que te concederá esto? Pues si esto fuera verdad, ¿qué necesidad tenías tú de llegar a ello por pasos sucesivos? Veo de qué manera has avanzado paso a paso desde la felicidad a la virtud, y de la virtud a la razón; pero ¿cómo llegas de la razón a la forma o figura humana? Esto no es descender, sino tirarse de cabeza.

90. Ni tampoco entiendo yo por qué Epicuro prefirió decir que los dioses son semejantes a los hombres en lugar de decir que los hombres son semejantes a los dioses. “¿Cuál es la diferencia?”, me preguntarás; “pues si esto es semejante a aquello, también aquello es semejante a esto”. Lo sé muy bien pero lo que yo quiero decir es que los dioses no tienen el modelo de su forma en los hombres. Los dioses, en efecto, siempre han existido y nunca han nacido, supuesto que tienen que ser eternos; los hombres, en cambio, han nacido. Por consiguiente la forma humana existió antes que los hombres, y era la forma de los dioses inmortales. No debemos, pues, decir que los dioses tienen forma humana, sino que nuestra forma es divina.

Sin embargo, en cuanto a esto, decid lo que queráis. Lo que yo quiero saber es cuál pudo ser esta buena suerte tan grande —pues no queréis que en la naturaleza de las cosas nada haya sido hecho por obra de la razón—.

91. Cuál fue este hecho accidental tan poderoso y dónde tuvo su origen este feliz encuentro de los átomos como para que de repente nacieran hombres con forma de dioses. ¿Hemos de pensar que la semilla divina cayó de los cielos a la tierra, y que así comenzaron a existir los hombres semejantes a sus progenitores? Quisiera que esta fuera vuestra explicación: de esta manera reconocería contento mi parentesco divino. Pero no decís nada de esto, sino que fuera obra de la casualidad que fuéramos semejantes a los dioses.

¿Y hay que buscar ahora argumentos con que refutar esto? Ojalá pudiera hallar la verdad con tanta facilidad como puedo poner en evidencia la falsedad.

CAPITULO 33

Nos diste, en efecto, una visión panorámica y completa y exacta, hasta el punto de que me sorprendió que en un romano pudiera haber tanta ciencia, de las doctrinas teológicas de los filósofos desde Tales de Mileto en adelante.

92. ¿Te parece a ti realmente que todos estaban locos por haber afirmado que la divinidad puede existir sin manos o sin pies? ¿Ni siquiera la consideración de cuál es la adecuación de los miembros humanos a su función puede convencerlos de que los dioses no necesitan miembros humanos? ¿Qué necesidad hay de tener pies cuando no se camina, o de tener manos cuando no hay que coger nada, o de poseer todas las demás partes diversas del cuerpo, en el que nada es inútil, nada sin razón, nada superfluo, hasta el punto de que ningún arte puede imitar la maestría de la obra de la naturaleza? Así pues, la divinidad tendrá lengua y no hablará, tendrá dientes, paladar, garganta, para nada útil; los órganos que la naturaleza ha vinculado al cuerpo en orden a la procreación, la divinidad los poseerá pero sin ninguna finalidad y no solamente los órganos externos sino también los internos, el corazón y los pulmones, el hígado y todo lo demás, que si no son útiles no son sin duda bellos tampoco —porque vuestra escuela afirma que la divinidad posee las partes corporales a causa de su belleza—.

93. ¿Fueron sueños como estos los que no sólo movieron a Epicuro, a Metrodoro y a Hermarco a contradecir a Pitágoras, a Platón y a Empédocles, sino también dieron osadía a una mujerzuela del arroyo como Leontion a escribir un libro refutando a Teofrasto? Su estilo es sin duda el más primoroso del Ática, pero da lo mismo, tan grande era la licencia que prevalecía en el Jardín de Epicuro. Y sin embargo soléis quejaros; Zenón, en verdad, llegaba incluso al litigio; ¿y qué decir de Albucio? En cuanto a Fedro, aunque era el más elegante y caballero entre los antiguos,

solía perder su dominio si yo hablaba demasiado osadamente. Epicuro, empero, atacó a Aristóteles de la manera más ofensiva, habló de Fedón, el discípulo de Sócrates, de la manera más ultrajante, lanzó contra Timócrates, hermano de su propio compañero Metrodoro, volúmenes enteros por no sé qué disensiones en cuestiones filosóficas, no mostró ninguna gratitud hacia el propio Demócrito, cuyo sistema había adoptado, y trató de la peor manera a su mismo maestro Nausífanos, de quien había aprendido no pocas cosas.

CAPITULO 34

Zenón, por su parte, dirigía los dardos de su ultraje no solamente a sus contemporáneos. Apolodoro, Silo y los demás, sino también al mismo Sócrates, el padre de la filosofía, de quien declaró que había sido el equivalente ático de los bufones romanos, y a Crysippo nunca, lo llamaba así, sino Crysippa.

94. Tú mismo, hace bien poco, cuando recitabas la lista de los filósofos a la manera como el censor declama el catálogo de los Senadores, dijiste que todos esos hombres eminentes habían sido necios, idiotas y locos. Pero, si ninguno de ellos llegó a ver la verdad en la cuestión de la naturaleza de los dioses, hay que temer que la naturaleza divina no exista en absoluto.

Pues la explicación que vosotros dáis de la cuestión es un puro cuento de hadas, apenas digno de las cabalas o lucubraciones de las viejas. No os dáis, en efecto, cuenta de Cuán grande es el número de cosas que tenéis que admitir, si nos exigís que os concedamos que la forma o figura de los hombres y los dioses es idéntica. Tendréis que atribuir a la divinidad los mismos ejercicios y cuidados corporales que se dan en el hombre, el caminar, el correr, el recostarse, sentarse, sostener cosas con la mano, y finalmente también la conversación y el pronunciar discursos.

95 En cuanto a la afirmación de que los dioses son varones y hembras, bien podéis ver cuáles son las

consecuencias que de ella se siguen. Por mi parte no acabo de sentirme sorprendido cuando pienso de dónde pudo partir el fundador de vuestra escuela para ir a parar a tales nociones. Y a pesar de todo no dejáis de vociferar que hay que mantener a toda costa que la divinidad es feliz e inmortal. Pero ¿qué impide que la divinidad sea feliz sin ser bípeda? Y ¿por qué vuestra “beatitud” o “beatitas”, sea cual sea la forma que usemos —y ambas expresiones son duras, si bien las palabras deben ser ablandadas por el uso—, no puede aplicarse al sol de allá arriba, o a este mundo nuestro, o a alguna inteligencia eterna desprovista de figura corporal y de miembros?

96 Vuestra única respuesta es: “Nunca he visto un sol o un mundo felices.” Y bien, ¿acaso habéis visto algún otro mundo fuera de éste? Dirás que no. Entonces ¿cómo te atreves a decir que existen, no ya miles y miles de mundos, sino un número incalculable de ellos? “La razón nos lo enseña”. ¿Y no te enseñará entonces la razón que cuando buscamos un ser que sea supremamente excelente, así como feliz y eterno, y esto es lo que constituye la divinidad, en la medida en que este ser es superior a nosotros por la inmortalidad lo será también en la excelencia mental, y que en la medida en que nos es superior en la excelencia mental lo será también en la corporal? ¿Por qué, pues, siendo inferiores a él en todas las demás cosas somos iguales a él en la forma corporal? El hombre, en efecto, se acercaba más a la imagen divina por la virtud que por el aspecto externo.

CAPITULO 35

97. [¿Puedes tú mencionar algo tan pueril —para urgir o apurar mas aún la cuestión— como negar la existencia de las diversas especies de enormes animales que crecen en el Mar Rojo o en la India? Sin embargo, ni aun los investigadores más diligentes podrían seguramente recoger información sobre toda la vasta multitud de seres que existen en la tierra y en el mar, en las lagunas y en los ríos; pero tendremos que negar su existencia, porque nunca los hemos visto.]³⁴

En cuanto a vuestro argumento favorito de la semejanza, hay que ver hasta qué punto está realmente fuera de sitio. ¿Pues que? ¿No se parece el perro al lobo? Y, citando a Ennio:

” ¡Cuán semejante a nosotros es el simio, ese feo animal!”

Sin embargo, las costumbres son distintas en uno y otro. Ningún animal es más prudente que el elefante, pero ¿qué animal es también más desmañado en su figura?

98 Estoy hablando de los animales, pero ¿acaso no ocurre entre los hombres que, cuando mucho más semejantes en la apariencia, difieren amplia mente en su carácter, y que cuando son muy semejantes en su modo de ser son desemejantes en su apariencia? De hecho, Velleio, considera Cuán lejos nos llevaría si una vez sola tomáramos este tipo de argumento. Tú, en efecto, postulaste que la razón solamente puede existir en la figura humana; otro sentará la hipótesis de que solamente puede existir en un ,ser terrestre, en un ser vivo que haya sido engendrado, que haya crecido, que haya sido educado, que esté compuesto de un alma y de un cuerpo caduco y débil, en una palabra, que sólo puede existir en un hombre mortal. Si te opones a todas y cada una de estas hipótesis, ¿por qué preocuparte solamente de la figura? La inteligencia racional existe en el hombre, como bien viste, sólo unida a todos los atributos que he mencionado; sin embargo, tú dices que puedes reconocer a la divinidad aun privado de todos es tos atributos, con tal que se conserve la forma externa. Esto no es meditar lo que debes decir, sino como quien dice echarlo a suertes.

99 A no ser, en verdad, que tampoco hayas caído en la cuenta de que no solamente en un hombre sino también en un árbol, todo lo que es superfluo o carece de fin práctico es nocivo. ¿Qué molesto es tener un solo dedo de más! ¿Por qué así? Porque, dados los cinco dedos, no se necesita ninguno más ni en orden a la estética de la apariencia ni en orden al uso práctico. Tu dios, en cambio, no solamente ha recibido un dedo más dé los que necesitaba, sino una cabeza, cuello, espina dorsal, costados, vientre, espalda, ijares, manos, pies, muslos y piernas. Si esto es para asegurarle la inmortalidad, ¿qué tienen que ver con la vida estos miembros? ¿Qué tiene

que ver con ella el mismo rostro? La vida depende más del cerebro, del corazón, de los pulmones y del hígado, que son la sede de la vida. Las expresiones del rostro no tienen nada que ver con la vitalidad del hombre.

CAPITULO 36

100. Y tú censurabas a los que encontraban un argumento en el esplendor y la belleza de la creación y que observando el mundo mismo y las partes del mundo, el cielo, la tierra y el mar, el sol, la luna y las estrellas que los adornan, y descubriendo las leyes de las estaciones y de sus sucesiones periódicas, conjeturaron que tiene que existir algún ser supremo y trascendente que haya dado el movimiento, y que las guíe y gobierne. Aunque esta conjetura pueda ir más allá de los indicios mismos, veo con todo qué es lo que ellos siguen. Tú, en cambio, ¿qué otra grande y egregia tienes, después de todo, que parezca realizada por una inteligencia divina y que te lleve a conjeturar la existencia de los dioses? Dices: “tenemos una cierta noticia de la divinidad inserta en nuestra alma”. Ciertamente, una noción de un Júpiter con barba y de una Minerva con yelmo. ¿Crees, pues, realmente que esas divinidades son así?

101. La multitud de las gentes incultas es en este punto más sabia, ya que atribuye a la divinidad no sólo los miembros del hombre sino también el uso de los mismos. Ponen, en efecto, en sus manos el arco, las flechas, la lanza, el escudo, el tridente y el rayo, y si no pueden ver qué acciones lleva a cabo la divinidad, al menos no pueden concebir a la divinidad como enteramente inactiva. Aun los mismos egipcios, de quienes nos reímos, no divinizaron a ningún animal como no fuera a causa de algún provecho o beneficio que obtuvieran de él; el ibis, por ejemplo, que es un ave alta, de patas rígidas, con un pico córneo y largo, destruye gran cantidad de serpientes: apartan de Egipto esa peste, matando y comiéndose las serpientes voladoras que el viento del sudoeste arrastra desde el desierto de Libia, e impiden así que dañen a los nativos con su mordedura cuando están vivas y con su hediondez cuando están

muertas. Podría describir la utilidad del icneumón, del cocodrilo y del gato, pero no quiero ser pesado. Pondré punto final a ello así: estos animales son, en todo caso, divinizados por los bárbaros por los beneficios que ellos les proporcionan, pero vuestros dioses no solamente no prestan ningún servicio al que podáis referiros, sino que no hacen absolutamente nada.

102. “La divinidad —dice él— no tiene ninguna inquietud.” Evidentemente Epicuro piensa, como hacen los niños malcriados o mimados, que el ocio es lo mejor que existe.

CAPITULO 37

Sin embargo, aun estos mismos niños, cuando están ociosos se entretienen ellos mismos en algún juego activo: ¿hemos de suponer que la divinidad disfruta de una fiesta o vacación tan completa y está tan sumida en la pereza, que hemos de temer que el menor movimiento pueda comprometer su felicidad? Esta forma de hablar no se limita a despojar a los dioses de los movimientos y actividades adecuados a la naturaleza divina, sino que tiende también a hacer a los hombres perezosos, si ni aun la divinidad puede ser feliz cuando se halla activamente ocupada.

103 Sin embargo, concediéndonos vuestro punto de vista de que la divinidad es imagen y semejanza del hombre, ¿cuál es el lugar en que mora y su habitación local? ¿En qué actividades pasa su vida? ¿Qué es lo que constituye esa felicidad que le atribuía? Pues una persona que tiene que ser feliz tiene que gozar activamente de sus bienes. En cuanto al lugar, incluso los elementos inanimados poseen cada uno su propia región particular: la tierra ocupa el lugar más bajo, el agua cubre la tierra, al aire se le ha asignado el dominio superior y los fuegos etéreos ocupan los más altos confines del espacio. Los animales, por su parte, se dividen también en animales que viven en la tierra, animales que viven en el agua, mientras una tercera clase es anfibia y habita en ambas regiones y hay también algunos que se cree han

nacido del fuego y ocasionalmente han sido vistos revoloteando en torno a hornos ardientes.³⁵

104 Acerca de vuestra divinidad, pues, deseo saber, primero, dónde habita; en segundo lugar, qué motivo tiene para moverse en el espacio, siempre y cuando, claro está, se mueva alguna vez así; en tercer lugar, siendo característica específica de los seres animados el desear algún fin que sea adecuada a su naturaleza, qué cosa es la que la divinidad desea; en cuarto lugar, en qué tema emplea su actividad mental y su razón, y finalmente, cómo es feliz y cómo es eterna. Pues, sea cual sea de estas cuestiones la que suscites, tocas la llaga: un argumento basado en premisas tan inciertas no puede llevar a ninguna conclusión válida.

105. Decías, en efecto, que la forma de la divinidad es percibida mediante el pensamiento y no mediante los sentidos, que no tiene ninguna solidez ni tampoco ninguna permanencia numérica³⁶, y que nuestra percepción de ella es tal que ella es vista gracias a la semejanza y a la sucesión, ya que una corriente incesante de formas similares llega continuamente desde el número infinito de los átomos, y que de esta manera se consigue que nuestra mente, cuando su atención se centra en esas formas, concibe que la naturaleza divina es feliz y eterna.

CAPITULO 38

Pues bien, por los mismos dioses de quienes estamos hablando, ¿cuál puede ser el sentido y significado de esto? Pues si los dioses solamente son accesibles a la facultad del pensamiento y no tienen ninguna solidez o diseño definido, ¿qué diferencia hay entre pensar en un hippocentauro y en un dios? Todas estas figuras mentales son llamadas por todos los demás filósofos simples imaginaciones vacías; pero vosotros decís que son la llegada y entrada a nuestras mentes de ciertas imágenes.³⁷

106 Pues bien, cuando creo ver a Tiberio Gracco en medio de su discurso en el Capitolio sacando la urna electoral para el voto sobre Marco Octavio, explico esto como una vana

imaginación de mi espíritu; la explicación que dáis vosotros, empero, es que las imágenes de Gracco y de Octavio han permanecido realmente en el lugar, de forma que cuando yo llego al Capitolio estas imágenes se ofrecen a mi espíritu; la misma cosa ocurre, decís vosotros, en el caso de la divinidad, cuya- apariencia golpea repetidamente las mentes de los hombres y así da lugar a la creencia en los dioses felices y eternos.

107 Supon que existen tales imágenes chocando continuamente con nuestros espíritus: esto, empero, es solamente la presentación de una cierta forma, pero sin duda no es también la presentación de una razón para suponer que esta forma es feliz y eterna.

Pero ¿cuál es la naturaleza de estas imágenes vuestras, y de dónde brotan ellas? Esta extravagancia, en verdad, procede de Demócrito; pero él ha sido ya ampliamente criticado y vosotros no podéis encontrar una explicación satisfactoria: la cuestión toda vacila y cojea. ¿Qué cosa, en efecto, puede probarse menos que el hecho de que esas imágenes de Homero, Arquílogo, Rómulo, Numa, Pitágoras y Platón, puedan chocar conmigo en modo alguno y menos aún que lo puedan hacer con la forma real que ellos tuvieron? ¿Cómo brotan, pues, estas imágenes? ¿Y de quiénes son imágenes? Aristóteles nos dice que el poeta Orfeo nunca existió y los pitagóricos dicen que el poema Orfíco que poseemos fue obra de un tal Cércops; aun así Orfeo, o mejor, como queréis vosotros, su imagen, acude con frecuencia a mi espíritu.

108. ¿Qué decir del hecho de que la imagen de una misma persona que entra en mi mente sea distinta de la imagen que entra en la tuya? ¿Qué decir del hecho de que lleguen a nosotros imágenes de cosas que nunca han existido en absoluto y que nunca pueden haber existido, por ejemplo, Scylla y la Quimera? ¿Qué decir de las imágenes de gentes, lugares y ciudades que nunca hemos visto? ¿Qué decir del hecho de que yo pueda hacer aparecer instantáneamente una imagen en el mismo momento en que me place hacer tal cosa? ¿O del hecho de que acudan a mí sin ser llamadas cuando estoy durmiendo? Todo esto, Velleio, son patrañas.

Vosotros, empero, no solamente hacéis llegar estas imágenes a nuestros ojos, sino que las metéis en el espíritu: ¡así es de irresponsable vuestra charlatanería!

CAPITULO 39

109. ¡Y qué falta de consistencia y sensatez! Existe una corriente continua de imágenes visuales que colectivamente dan lugar a una impresión visual única. Yo sentiría vergüenza de decir que no entiendo esta doctrina, si vosotros, los mismos que la defendéis, la entendierais. ¿De qué manera puedes probar que el flujo de las imágenes es continuo, o bien, si es así, ¿cómo son eternas las imágenes? Dices que hay una abundancia incalculable de átomos. ¿Acaso esto demostrará que todo es eterno? Te refugias entonces en el principio del “equilibrio” —pues, con tu permiso, traduciré así el término “isonomía”—, y dices que habiendo una naturaleza mortal, debe haber otra inmortal. Según este principio, por existir hombres mortales, hay también algunos que son inmortales, y por existir hombres nacidos en la tierra, tiene que haberlos también nacidos en el agua. “Y por haber fuerzas que destruyen, hay también fuerzas que preservan.” Admitamos que existan: solamente conservarán las cosas que ya existen; y yo no estoy convencido de que tus dioses existan.

110. Pero, sea como sea, ¿de qué manera brotan de los átomos las efigies de las cosas?³⁸ Aunque los átomos existieran, que no existen, podrían tal vez ser capaces de impelerse y de moverse por medio de sus colisiones, pero no podrían crear forma, figura, color y vida. Por consiguiente, de ninguna manera demostráis la inmortalidad divina.

CAPITULO 40

Consideremos ahora la felicidad divina. Ciertamente la felicidad es absolutamente imposible sin la virtud. Pero la virtud es activa en su misma naturaleza, y vuestro dios es del todo inactivo. Así, pues, tampoco es feliz, porque carece de virtud.

111. ¿En qué consiste, pues, su vida? “En una sucesión constante de cosas buenas, sin mezcla de ninguna mala”, replicas. ¿Qué cosas buenas son éstas? Placeres, supongo, es decir, claro está, placeres corporales, porque vuestra escuela no reconoce ninguna clase de placeres espirituales que no procedan del cuerpo y no reviertan en el cuerpo. No creo que tú, Velleio, seas parecido a los demás epicúreos, que se avergüenzan de ciertas afirmaciones de Epicuro, en las que da fe de que él no comprende ningún bien que esté desvinculado de los placeres voluptuosos y sensuales, placeres que él, sin rubor ninguno, enumera por su nombre.

112 Pues bien: ¿qué comidas y qué bebidas, qué armonías musicales y flores de variados colores, qué deleites del tacto y del olfato asignarás tú a los dioses, para mantenerlos anegados en el placer? Los poetas disponen banquetes de néctar y ambrosía, con Hebe o Ganimedes sirviendo a la mesa como copero. ¿Qué harás tú, un epicúreo? No veo dónde se podrá procurar estos deleites tu divinidad, ni cómo podrá gozar de ellos. Al parecer, pues, la especie humana está más abundantemente provista para la felicidad que no la divinidad, puesto que el hombre puede experimentar una amplia serie de placeres.

113 Tú consideras inferiores esos placeres que solamente hacen “titilar” los sentidos—la expresión es de Epicuro³⁹—. ¿Cuándo dejarás de bromear? Pues incluso nuestro amigo Filón no podía soportar que los epicúreos se las dieran de menospreciar los placeres sensuales y refinados, porque poseía una excelente memoria y era capaz de citar al pie de la letra numerosas máximas de los escritos de Epicuro. En cuanto a Metrodoro, colega de Epicuro en la filosofía, recitaba muchas cosas suyas más desvergonzadas aún: Metrodoro, en efecto, acusa a Timócrates, su hermano, de dudar de que los elementos todos de la felicidad se miden por la norma del vientre, y esto no lo dice una sola vez, sino que lo repite con cierta frecuencia.

Veo que asientes con la cabeza, pues estás familiarizado con esos pasajes; y si lo negaras, te traería aquí los libros. En estos momentos no estoy censurando el que vosotros hagáis del placer la única medida de valor —esta es otra cuestión—,

sino que hago ver que vuestros dioses son incapaces de placer y que, por consiguiente, según vuestro propio veredicto, no pueden tampoco ser felices.

CAPITULO 41

114. “Pero están libres de dolor.” ¿Acaso es esto suficiente para una vida feliz rebosante de toda clase de bienes? Dicen: “piensa asiduamente en que es feliz; no tiene, en efecto, ningún otro tema de meditación o contemplación.” Te ruego, pues, que te hagas en tu imaginación una vivida idea de una divinidad solamente ocupada en pensar ” ¡Qué bien me va todo!” y “Soy feliz”. Y tampoco veo de qué manera este vuestro dios feliz no teme la destrucción, estando como está sometido, sin un momento de respiro, a los golpes y choques de una caterva de átomos que eternamente lo atacan, mientras de su propia persona va fluyendo una incesante corriente de imágenes. Así, vuestro dios no es feliz ni eterno.

115. “Pero Epicuro escribió libros acerca de la santidad y de la piedad para con los dioses.”⁴⁰ ¿Y cuál es el lenguaje que emplean estos libros? Es tal que uno cree estar oyendo a A. Coruncanio o a P. Scévola, pontífices máximos, no a un hombre que ha destruido los cimientos mismos de la religión y ha derribado, no con sus manos como Jerjes, sino con argumentos los templos y altares de los dioses inmortales. ¿Qué razón tienes, en efecto para afirmar que los hombres deben dar culto a los dioses, si los dioses no solamente no muestran ningún respeto a los hombres,⁴¹ sino que ni se preocupan de nada ni hacen absolutamente nada?

116. “Pero los dioses poseen una naturaleza eximia y preeminente que por sí misma debe atraer la veneración del sabio.” ¿Es que puede haber algo eximio en una naturaleza que, regodeándose en su placer, no va a hacer nada, ni hace nada, ni nunca ha hecho nada? Además, ¿cómo puedes tú estar obligado a la piedad hacia una persona de la que nunca has recibido nada? ¿O cómo puedes deber cualquier cosa a quien no te ha prestado ningún servicio? La piedad es la justicia para con los dioses; pero ¿cómo puede haber

ninguna exigencia de justicia entre nosotros y ellos, si la divinidad y el hombre no tienen nada en común? La santidad es la ciencia del culto divino; pero no puedo llegar a entender por qué los dioses tienen que ser venerados y recibir culto si nosotros no hemos recibido ni esperamos recibir ningún beneficio de ellos.

CAPITULO 42

117. Por otra parte, ¿qué razón existe para adorar a los dioses a causa de nuestra admiración hacia la naturaleza divina, si en esta naturaleza no vemos nada especialmente egregio o sobresaliente?

En cuanto al estar exentos de toda superstición, cosa de que suele particularmente gloriarse vuestra escuela, es algo fácil de conseguir una vez has privado a los dioses de todo poder; a no ser, acaso, que creas que a Diágoras o a Teodoro, que negaron en absoluto la existencia de los dioses, les era posible ser superticiosos. Por mi parte, ni siquiera sé cómo le era posible a Protágaras, que no estaba seguro de si los dioses existían o no existían. Pues las doctrinas de todos estos pensadores abolen no solamente la superstición, que implica un temor infundado a los dioses, sino también la religión, que consiste en venerarlos piadosamente.

118 Por otra parte, en cuanto a los que afirmaron que la noción entera de los dioses inmortales es una ficción inventada por los sabios en beneficio del estado, con el fin de que a aquellos a quienes no pudiera hacerles cumplir con su deber la razón pudiera hacerlo la religión, ¿no eliminaron acaso de raíz toda religión? Y Pródicos de Cos, que dijo que los dioses eran personificaciones de cosas beneficiosas para la vida del hombre, ¿qué religión dejó en pie con su teoría?

119 Y los que enseñan que los hombres valientes, famosos o poderosos han sido divinizados luego de la muerte, y que éstos son los verdaderos o reas los objetos del culto, las plegarias y la adoración que solemos ofrecer, ¿no carecen acaso de todo sentido de la religión? Esta teoría fue especial-

mente desarrollada por Eumero, que fue traducido e imitado muy particularmente por nuestro poeta Ennio. Eumero describe incluso la muerte y entierro de algunos dioses; ¿pensaremos, pues, que éste confirma la religión o más bien que la destruye y elimina por completo? Nada digo del santo y augusto santuario de Eleusis, “donde gentes de los últimos confines son iniciadas.”⁴²

y omito Samatracia y aquellos “ocultos misterios que se celebran, al entrar la noche por múltiples adictos, entre setos silvestres”⁴³ en Lemos, ya que tales misterios, una vez interpretados y medidos por la razón, tienen más que ver con el conocimiento de la naturaleza que con la teología.

CAPITULO 43

120. Personalmente creo que ni aun ese eminente varón que fue Demócrito, la fuente principal de que se sirvió Epicuro para regar su pequeño huerto, tenía una opinión determinada acerca de la naturaleza de los dioses. En ocasiones sostiene el punto de vista de que el universo incluye imágenes dotadas de divinidad; en otras dice que en este mismo universo existen los elementos de que se compone la mente, y que esos son dioses; en otras, que éstos son imágenes animadas, que suelen ejercer sobre nosotros una influencia benéfica o nociva; y, finalmente, que son ciertas imágenes enormes de tal tamaño como para envolver y comprender en sí el mundo entero⁴⁴. Todas estas fantasías son más dignas de la ciudad natal de Demócrito⁴⁵ que del propio Demócrito.

121. ¿Quién, en efecto, puede comprender con su espíritu estas imágenes? ¿Quién puede admirarlas? ¿Quién estimarlas dignas de culto y reverencia?

Epicuro, sin embargo, al abolir la beneficencia divina y la divina benevolencia, desarraigó y exterminó toda religión del corazón humano. Pues, mientras afirma la suprema bondad y excelencia de la naturaleza divina, sin embargo niega a la divinidad el atributo de la benevolencia, es decir echa a un lado lo que constituye el elemento más esencial de

la suprema bondad y excelencia. Pues ¿qué puede ser mejor o más excelente que la amabilidad y la beneficencia? Al querer que la divinidad carezca de una y otra, os empeñáis en hacer que carezca de todo afecto, amor o estima hacia cualquier otro ser, humano o divino. De ello se sigue no solamente que los dioses no tienen ningún cuidado del género humano, sino que tampoco se cuidan en absoluto el uno del otro.

CAPITULO 44

¡Cuánta más verdad hay en lo que dicen los estoicos, a quienes vosotros censuráis! Afirman que todos los sabios son amigos, aunque sean extraños los unos a los otros, porque nada hay más amable que la virtud, y el que la alcance tendrá nuestra estima sea cual sea el país en que viva.

122. Vosotros, en cambio, ¡cuánto daño causáis cuando clasificáis la benevolencia y la beneficencia como debilidades! Dejando ahora a un lado los atributos y la naturaleza de la divinidad, ¿creéis que también la beneficencia y la benignidad humanas se deben solamente a una debilidad humana? ¿No existe ningún afecto natural entre los buenos? Hay algo de atractivo en el sonido mismo de la palabra amor, del que deriva el término de amistad; si nosotros basamos nuestra amistad en los beneficios que nos reporta a nosotros y no en los que reporta a aquellos a los que amamos, no existirá en modo alguno la amistad, sino un simple tráfico de intereses egoístas. Esta es la norma valorativa que aplicamos a nuestros prados, a nuestros campos y a los rebaños de ganado; los valoramos y estimamos por los beneficios que de ellos sacamos; pero el afecto y la amistad entre los hombres es desinteresado; cuánto más así, pues, tiene que ser el de los dioses, que si bien no tienen necesidad de nada, se aman sin embargo unos a otros y se cuidan de los intereses de los hombres. Si ello no

fuera así, ¿por qué los veneramos y les dirigimos plegarias? ¿Por qué tenemos pontífices y augures que presidan nuestros sacrificios y nuestros auspicios? ¿Por qué dirigimos peticiones y prometemos ofrendas al cielo? “Pero Epicuro — me dices— escribió también un libro sobre la santidad”.

123. Epicuro se burla de nosotros, aunque no es tanto un humorista cuanto un escritor licencioso y descuidado. Pues ¿cómo puede existir la santidad, si los dioses no hacen ningún caso de los asuntos del hombre? Y ¿qué puede ser un viviente que no hace caso de nada?

Sin duda, pues, es más verdadero decir, como ese buen amigo de todos nosotros, Posidonio, expuso en el libro quinto de su *Sobre la naturaleza de los dioses*, que Epicuro en realidad no cree en absoluto en los dioses, y que dijo lo que dijo sobre los dioses inmortales solamente para conjurar el odio popular. En realidad no pudo haber sido tan insensato como para realmente imaginar que dios era semejante a un débil ser humano, aunque asemejándose a él solamente en los trazos generales y la superficie, no en su sustancia sólida, y en posesión de todos los miembros del hombre pero enteramente incapaz de utilizarlos, un ser extenuado y traslúcido, que no muestra ninguna benevolencia o generosidad con nadie, que no se preocupa de nada y que no hace nada en absoluto. En primer lugar, un ser de esta especie es una imposibilidad total y Epicuro tenía conciencia de ello y por eso, de hecho, elimina a los dioses aunque de palabra los conserve.

124. En segundo lugar, aunque dios exista, si con todo es de tal naturaleza que no experimenta benevolencia ni afecto a los hombres, digámosle “vale” o adiós; ¿por qué, en efecto, he de decir “dios me sea propicio”?⁴⁶ La divinidad no puede ser benévola o generosa con nadie, puesto que, como vosotros nos decís, toda muestra de benevolencia y afecto es un signo de debilidad.

LIBRO II

CAPITULO 1

1 Después de haber hablado así Cotta, Velleio replicó: — Soy realmente un incauto al atreverme a medir mis fuerzas con un discípulo de la Academia⁴⁷ que es al mismo tiempo un experto orador. A un académico no versado en la retórica no le hubiera yo temido mucho, ni tampoco a un orador por muy elocuente que fuera, que no estuviera reforzado por este sistema de filosofía; pues no me siento desorientado por una simple corriente de palabrería vacía, ni tampoco por la sutileza del pensamiento si se expresa en un estilo escueto. Tú, sin embargo, Cotta, eres fuerte en ambos aspectos; solamente te ha faltado un auditorio público y un jurado que te escucharan. Pero mi respuesta a tus argumentos puede esperar hasta otra ocasión; oigamos ahora a Lucilio, si a él no le es molesto.

2 Dijo entonces Balbo⁴⁸:

—Por mi parte hubiera preferido escuchar de nuevo a Cotta y oírle utilizando la misma elocuencia que ha empleado para abolir los falsos dioses, presentar un cuadro de los verdaderos. A un filósofo, a un pontífice y a un Cotta le corresponde poseer una concepción de los dioses inmortales, no vaga y errante como la de los académicos, sino firme y estable, como es la de nuestra escuela. Pero siento un vivo deseo de saber qué es lo que tú mismo piensas, Cotta.

—¿Es que has olvidado —dijo Cotta— lo que he dicho al comienzo, a saber, que me resulta más fácil, sobre todo en

cuestiones como éstas, decir lo que no pienso que lo que pienso?

3 Aunque tuviera algún punto de vista claro, preferiría con todo oírte hablar a tí a tu vez, ahora que he hablado ya tanto yo.

—Bien —repuso Balbo—, accederé a tu deseo; y seré tan breve como pueda, pues en verdad, una vez que los errores de Epicuro han sido refutados se le ha quitado a mi disertación toda ocasión de prolijidad. Adoptando un punto de vista genérico, la cuestión de los dioses inmortales la divide nuestra escuela en cuatro partes: demuestra primero que los dioses existen; en segundo lugar explica su naturaleza; demuestra luego que el mundo es gobernado por ellos y finalmente, que ellos se cuidan de las cosas humanas. Sin embargo, en esta conversación vamos a tomar las dos primeras, ya que la tercera y la cuarta, por ser cuestiones de una mayor amplitud, creo será mejor dejarlas para otra ocasión.

—De ninguna manera —replicó Cotta—, pues estamos desocupados y además estamos tratando de cuestiones tales que deben ser antepuestas aun a las mismas ocupaciones y negocios.

CAPITULO 2

4. Dijo entonces Lucilio:

—La primera parte apenas parece exigir argumentos. Pues, cuando levantamos la mirada a lo alto, hacia el firmamento y contemplamos los cuerpos celestiales, ¿qué cosa puede ser tan evidente y tan claro como que allí debe existir algún poder que posea una inteligencia trascendente por la que esas cosas sean gobernadas? Y si esto no fuera así, ¿cómo hubiera podido Ennio decir, con el asentimiento de todos,

“contempla esta candente bóveda celeste, que todos invocan a Júpiter”,

y no solamente como Júpiter, sino también como soberano del mundo, que gobierna todas las cosas con un signo de su cabeza, y como, según dice el propio Ennio,

“padre de los dioses y los hombres”,

y como un dios omnipresente y omnipotente? Si un hombre duda de esto, realmente no puedo ver por qué no habría de ser también capaz de dudar de la existencia del sol.

5. ¿Por qué, en efecto, este último hecho ha de ser más evidente que el primero? Esto, de no ser conocido y comprendido firmemente por nuestras mentes, no podría explicar la estabilidad y la perdurabilidad de nuestra creencia en él, creencia que solamente viene reforzada por el paso de los años y se va enraizando más hondamente con cada nueva generación de la humanidad. En cualquier otro caso comprobamos que las opiniones ficticias y carentes de fundamento se han desvanecido con el correr del tiempo. ¿Quién cree que el Hippocentauro o la Quimera hayan existido nunca? ¿Dónde puede encontrarse una vieja tan insensata como para tener miedo de los monstruos del mundo inferior, en los que se creyó en un tiempo? Los días van borrando las invenciones de la imaginación, pero confirman los juicios de la naturaleza.

De aquí que, tanto en nuestra propia nación como entre otras gentes, la reverencia hacia los dioses y el respeto a la religión se hagan cada vez más fuertes y más profundos.

6. Y esto no es inexplicable o casual; ello se debe, en primer lugar, al hecho de que los dioses con frecuencia manifiestan su poder con su presencia corporal. Por ejemplo, en la Guerra Latina, en la crítica batalla del Lago Regillus entre el dictador Aulo Postumio y Octavo Mamilio, de Túsculo, Castor y Pólux fueron vistos luchando a caballo en nuestras filas. Y en la historia más reciente, esos mismos Tindáridas difundieron la noticia de que Perseo había sido vencido. Lo que ocurrió fue que Publio Vatinio, el abuelo de nuestro joven contemporáneo, estaba regresando de noche a

Roma desde su prefectura Reatina, cuando fue informado por dos jóvenes guerreros, montados en caballos blancos, de que el rey Perseo había sido hecho prisionero aquel mismo día. Cuando Vatinio llevó las noticias al Senado, primero fue encarcelado, bajo la acusación de difundir noticias infundadas sobre un asunto de interés público; pero, habiendo llegado más tarde un despacho oficial de Paulo⁴⁹ y en vista de que la fecha cuadraba exactamente, el Senado concedió a Vatinio una finca agrícola y la exención del servicio militar. Recuerda también la historia que cuando los locrios consiguieron su gran victoria sobre los crotoniatas en la importante batalla junto al río Sagra, en el mismo día se recibieron noticias del encuentro en los Juegos Olímpicos. Con frecuencia al sonido de las voces de los faunos y las apariciones de las figuras de los dioses han forzado a cualquiera que no fuera corto de inteligencia o impío a confesar la presencia real de los dioses.

CAPITULO 3

7. Asimismo, las profecías y predicciones de los acontecimientos futuros, ¿qué otra cosa demuestran sino que las cosas futuras pueden aparecerse, manifestarse, pronosticarse o predecirse a la humanidad? De ahí vienen precisamente los términos “aparición, advertencia, portento, prodigio”⁵⁰ Y aunque creamos que las leyendas de Mopsos, Tiresias, Amfiarao, Calcas y Heleno son simples ficciones infundadas de la mitología —si bien sus poderes de adivinación no habrían sido incorporados a la leyenda si la realidad los hubiera rechazado o desmentido en su totalidad — ¿acaso los ejemplos de nuestra propia historia doméstica no nos van a enseñar a reconocer el poder divino? ¿Nos quedaremos fríos ante la historia de la temeridad de Publio Claudio en la primera Guerra Púnica? Claudio se burló de los dioses simplemente en son de broma: cuando los polluelos, liberados de su jaula, se negaron a comer mandó sumergirlos en el agua para que bebieran ya que no querían comer; pero la burla le costó a él mismo muchas lágrimas y al pueblo romano un grave desastre, porque la flota fue

totalmente derrotada.⁵¹ ¿Y no perdió su colega Junio toda su flota, en la misma guerra, por no haber prestado obediencia a los auspicios? A consecuencia de estos desastres, Claudio fue condenado por el pueblo y Junio se suicidó.

8 Celio escribe que Cayo Flaminio, luego de haber descuidado los deberes de la religión, cayó en la batalla del Trasimeno, en la que se infligió al estado una tan gran herida. El destino de estos hombres puede muy bien servirnos para indicar que el esplendor de la república se debía al mando de aquellos que obedecían a los dictados de la religión. Y, si queremos comparar nuestras características nacionales con las de los pueblos extranjeros, veremos que, mientras que en otros aspectos somos sola mente o aun inferiores a los otros, sin embargo, en el aspecto religioso, es decir, en la reverencia que damos a los dioses, somos muy superiores.

9 ¿Hay que menospreciar acaso aquel famoso báculo augural de Atto Navio, con el que delimitó las zonas de la viña con el fin de descubrir el cerdo?⁵² Así creería yo deberíamos proceder, a no ser por el hecho de que, guiado precisamente por los augurios de Atto, el rey Hostilio llevó a cabo con éxito gran des e importantes guerras. Pero debido a la negligencia de nuestra nobleza el saber augural se ha olvidado, con lo que el hecho mismo de los auspicios ha caído en el máximo descrédito, manteniéndose solamente la apariencia externa de ello; y en consecuencia, departamentos muy importantes de la administración pública, y en particular las guerras de las que depende la seguridad del estado, son llevadas adelante sin ninguna clase de auspicios; no se observa ningún presagio al cruzar los ríos, ninguno cuando las puntas de las jabalinas centellean, ninguno cuando los hombres son llamados a filas —a causa de lo cual los testamentos hechos en servicio activo han desaparecido, porque nuestros generales solamente asumen su mando militar luego de renunciar a sus poderes augúrales —.

10. En cambio, entre nuestros antepasados la religión era tan poderosa que algunos generales se ofrecieron realmente como víctimas a los dioses inmortales en beneficio de la

república, velando sus cabezas y consagrándose formalmente a la muerte. Puedo citar muchos pasajes de los oráculos Sibilinos y de las respuestas de los harúspices, con los que se confirman hechos de los que nadie debe realmente dudar.

CAPITULO 4

En el consulado de Publio Escipión y de Cayo Fígulo, tanto nuestro saber augural como el de los harúspices o adivinos etruscos fueron confirmados por la prueba de los hechos. Tiberio Gracco, cónsul entonces por segunda vez, estaba llevando a cabo la elección de sus sucesores; el primer encargado de notificar la elección, en el acto mismo de anunciar los nombres de los elegidos, cayó de repente muerto. Gracco, sin embargo, llevó adelante los comicios electorales; pero viendo que el hecho había suscitado los escrúpulos religiosos del pueblo, planteó la cuestión al Senado. El Senado votó que la cuestión debía referirse “a las personas habitualmente responsables”. Se hizo entrar a los harúspices o adivinos y respondieron que el encargado de anunciar las elecciones o reunir los comicios se hallaba en estado irregular.

11. Gracco, entonces, como yo se lo oía contar a mi padre, encendido por la ira: “¿Cómo eso?—gritó—. ¿Me hallaba yo en estado irregular? Presenté los nombres a votación como cónsul y como augur, y luego de tomar los auspicios. ¿Es que vosotros, bárbaros toscanos⁵³, conocéis el derecho de los auspicios del pueblo romano y podéis ser intérpretes de los comicios?” Así pues, los mandó salir entonces; más tarde, sin embargo, envió un despacho desde su provincia al Colegio de los Augures para decir que mientras leía los libros sagrados se había acordado de que había existido una irregularidad cuando tomó el jardín de Escipión para su pabellón o tienda augural, porque a continuación había cruzado los límites de la ciudad para asistir a una sesión del Senado y al volver a cruzar los límites a su regreso había olvidado tomar los auspicios⁵⁴; y que, por consiguiente, los cónsules habían sido elegidos irregularmente. El Colegio de

los Augures refirió la cuestión al Senado; el Senado decidió que los cónsules debían dimitir; y así lo hicieron. ¿Qué ejemplos más convincentes podemos pedir? Un hombre sapientísimo y no sé si decir el más distinguido de todos prefirió hacer confesión pública de su falta, que bien hubiera podido ocultar antes que tolerar que la mancha de la impiedad pudiera afectar al estado; los cónsules prefirieron retirarse de inmediato de la más alta magistratura, antes que desempeñarla un solo momento más violando con ello la religión.

12. Grande es la autoridad de los augures; ¿y no es acaso divino el arte de los adivinos o harúspices? El que considere estas cosas y otras muchas del mismo tipo, ¿no se sentirá forzado a confesar que existen los dioses? Si hay personas que interpretan la voluntad de ciertos seres, es necesario que existan también estos mismos seres; ahora bien, hay personas que interpretan la voluntad de los dioses; hemos de confesar, por consiguiente, que los dioses existen. Tal vez, empero, se pueda argüir que no todas las profecías resultan verdaderas. Tampoco todos los enfermos se curan y no por ello se demuestra que no exista ningún arte de la medicina. Los dioses nos muestran señales de los acontecimientos futuros; los hombres pueden interpretar erróneamente estos signos, pero la falta o el fallo está en la capacidad de inferencia del hombre, no en la naturaleza divina.

Así pues, la consecuencia principal es admitida por todos los hombres de todos los pueblos; todos, en efecto, llevan grabada en su espíritu una creencia innata en la existencia de los dioses.

CAPITULO 5

13. Sobre su naturaleza existe diversidad de opiniones, pero su existencia no la niega nadie. En verdad, nuestro maestro Cleantes dijo que eran cuatro las causas que explican la formación de las nociones sobre los dioses en los espíritus humanos. Puso en primer lugar la que yo acabo de utilizar ahora mismo, a saber, la prueba que nace de nuestro conocimiento previo de los acontecimientos futuros; la

segunda prueba o razón de la magnitud de los beneficios que nos vienen de la moderación de nuestro clima, de la fertilidad de la tierra y de la abundancia de otros muchos beneficios.

14. La tercera es el temor que nos inspiran los rayos, las tormentas, la lluvia, la nieve, el granizo, las inundaciones, las pestes, los terremotos y, ocasionalmente, los ruidos subterráneos, los chubascos de piedras y las gotas de lluvia color sangre, o los derrumbamientos y corrimientos de tierras y las hendiduras que se abren inopinadamente en el suelo, y también los hechos teratológicos que se dan en los seres humanos y en los animales, así como la aparición de luces meteóricas y de lo que los griegos llaman “cometas” y nosotros “estrellas de larga cabellera”, que hace bien poco, durante la Guerra Octavia⁵⁵, aparecieron como precursoras de terribles desastres⁵⁶, y aun otras veces el desdoblamiento o duplicación del sol⁵⁷, que mi padre me dijo había ocurrido en el consulado de Tuditano y Aquilio, el año en que se extinguió Publio Africano, que era el segundo sol de Roma⁵⁸: Todos estos portentos o hechos extraños alarmantes han sugerido a la humanidad la idea de la existencia de un poder celestial y divino.

15. Y la cuarta causa y la más poderosa de dicha creencia fue, decía él, el movimiento y revolución uniformes de los cielos y la diferenciación, variedad, belleza y orden que vemos en el sol, la luna y las estrellas todas, cuya sola visión era suficiente para probar que estas cosas no podían ser efecto o consecuencia del simple azar. Cuando un hombre entra en una casa, en un gimnasio o en un foro o lugar de asamblea pública y observa que en todo lo que allí se hace hay método, orden y regularidad, seguro que no se le ocurrirá pensar que todas esas cosas se hacen sin causa, antes bien se dará cuenta de que allí hay alguien que lo controla y supervisa todo; con mucha más razón, pues, cuando un hombre se encuentra ante los gigantescos movimientos y fases de los cuerpos celestes, ante la marcha o los procesos ordenados de enormes e innumerables masas de materia, que a lo largo de siglos incontables de un pasado

que es infinito nunca han dado ni el menor paso en falso, se ve forzado a afirmar que todos esos poderosos movimientos de la naturaleza tienen que ser gobernados por alguna Inteligencia.

CAPITULO 6

16. Crysippo, en verdad, aunque de una inteligencia sumamente aguda, dice sin embargo algo que más parece aprendido directamente de los propios labios de la Naturaleza, que haber sido descubierto por él. Dice, en efecto: “Si hay algo en el mundo que el espíritu del hombre, que la razón, la fuerza y la capacidad humanas son incapaces de producir, el ser que produce tal cosa tiene que ser necesariamente superior al hombre; ahora bien, los cuerpos celestes y todas esas cosas que manifiestan una regularidad sin fin no pueden ser creados por el hombre; por consiguiente, el ser que los crea es superior al hombre; y ¿qué nombre mejor darías a este ser que el de 'dios'? En verdad, si los dioses no existen, ¿qué puede haber en el universo superior al hombre? Pues solo él posee la razón, que es lo más excelente que puede haber; ahora bien, que cualquier ser humano existente pensara que en todo el mundo no hay nada superior a él mismo sería una necia muestra de arrogancia; existe, pues, algo superior al hombre y, por consiguiente, existe Dios.”

17 Por otra parte, si ves una casa espaciosa y bella, no puedes sentirse movido a creer, aun cuando no puedas ver a su dueño, que ha sido edificada por ratones y comadrejas; si, pues, imaginas que este universo tan embellecido, con toda esa variedad y belleza de los cuerpos celestes y la inmensa cantidad y extensión del mar y la tierra, es tu morada y no la de los dioses, ¿no parecerías haber perdido tu sano juicio? Asimismo, ¿no comprendemos también claramente que todo lo que se halla en una posición más elevada tiene un valor superior y que la tierra es la cosa más ínfima y está envuelta por una capa de la especie más densa de aire? De aquí que por esta misma razón, lo que observamos ocurre en ciertas regiones y ciudades, a saber, que las inteligencias de los

habitantes son más romas o cor tas que lo normal debido a la calidad más densa de la atmósfera, eso mismo, digo, le ha ocurrido a toda la raza humana debido a su situación en la tierra, es decir, en la región más densa del universo.

18 Pero es que hasta la mente del hombre debe llevarnos a inferir la existencia de una mente en el universo, y una mente de una capacidad o inteligencia muy sobresaliente, divina de hecho. De lo contrario, ¿de dónde la “recogió o arrebató” — como dice Sócrates Jenofonte⁵⁹— el hombre? Si alguien pregunta de dónde obtuvimos nosotros la humedad y el calor que poseemos difundidos por todo el cuerpo, así como la sustancia terrosa de nuestras visceras y carne y el aliento vital que hay dentro de nosotros, diremos que es evidente que la una procede de la tierra, la otra del agua, el otro del fuego y el otro, finalmente, del aire que inhalamos al respirar.

CAPITULO 7

Pero ¿dónde encontramos, de dónde sacamos esa otra parte de nosotros que supera a todas las mencionadas, a saber, nuestra razón o si preferís emplear varias palabras para designarla, nuestra inteligencia, nuestra capacidad deliberativa, nuestro pensamiento, nuestra prudencia? ¿es que el mundo poseerá acaso todos y cada uno de los demás elementos y no contendrá en sí éste precisamente, el más valioso de todos ellos? Ahora bien, sin duda alguna no existe nada entre todas las cosas que sea superior al mundo, nada que sea más excelente o más bello; y no solamente no existe nada superior a él sino que ni tan siquiera puede concebirse nada superior a él. Y si no hay nada superior a la razón y . la sabiduría, necesariamente debe poseer estas facultades ese ser que admitimos es superior a todos los demás.

19. Considera, por otra parte, la afinidad o parentesco tan grande, tan armónico, tan unánime y continuo que existe entre todas las cosas: ¿a quién no forzará esto a admitir la verdad de lo que estoy diciendo? ¿Podría la tierra llenarse de flores en un determinado tiempo y quedar luego de nuevo

desnuda y yerma, podrían conocerse la cercanía y el alejamiento del sol en los solsticios de verano y de invierno por la transformación espontánea de tan gran multitud de cosas, podrían las mareas subir y bajar en los mares y en los estrechos con la salida y la puesta de la luna, podrían, en fin, conservarse las distintas trayectorias de las estrellas por medio de solo la revolución del firmamento entero? Estos procesos, esta armonía musical de todas las partes del universo, sin duda no podrían continuar o mantenerse siempre de no ser conservadas por un único espíritu divino que todo lo impregna.

20. Cuando uno pondera estas doctrinas de una manera más amplia y más fluida, como me propongo hacer, más fácilmente escapan ellas a las objeciones calumniosas de los Académicos; pero, cuando se hallan reducidas a la breve forma silogística, como solía hacer Zenón, están más expuestas a la crítica o censura. Un río de rápida corriente puede casi del todo o enteramente eludir la corrupción, mientras que un agua estancada se corrompe fácilmente; así también, una fluida corriente de elocuencia diluye fácilmente las censuras de la crítica, mientras que un argumento razonado de manera escueta se defiende a sí mismo con dificultad. Las ideas, en efecto, que nosotros exponemos con amplitud, solía Zenón concretarlas de la forma siguiente.

CAPITULO 8

21. “Lo que posee la facultad de razonar es superior a lo que no tiene dicha facultad; ahora bien, nada es superior al mundo; luego el mundo posee la facultad de la razón”. Un argumento semejante puede emplearse para demostrar que el mundo es sabio, feliz y eterno; porque las cosas que poseen todos y cada uno de estos atributos son superiores a las cosas que carecen de ellos, y nada es superior al mundo. De esto se seguirá que el mundo o universo es dios. Zenón razonó también así:

22. “Nada desprovisto de sensación puede tener una parte de sí mismo que sienta; ahora bien, el mundo tiene partes que son sensibles o capaces de sentir; luego el mundo no

carece de sensación.” Continúa luego y urge más estrechamente el razonamiento; dice: “Ningún ser inanimado e irracional puede engendrar por sí un ser animado y racional; ahora bien, el mundo engendra o produce seres animados y racionales; luego el mundo es animado y racional.” Además, demostró su argumento por medio de una de sus comparaciones favoritas, la que sigue: “Si las flautas que tocan tonadas musicales crecieran sobre un olivo, sin duda no dudaría de que el olivo posee algún conocimiento del arte de tocar la flauta; o bien, si los plátanos produjeran cítaras bien sonantes, sin duda inferirías de igual manera que los plátanos poseían el arte de la música; ¿por qué, pues, no habremos de creer que el mundo es animado y racional o lleno de sabiduría, cuando produce seres animados y sabios?”

CAPITULO 9

23. No obstante, habiendo comenzado a tratar la cuestión de manera distinta a la que yo había propuesto al comienzo —dije, en efecto, que esta parte no requería ninguna discusión, porque la existencia de los dioses era evidente para todo el mundo—, pese a ello, digo, me agradaría demostrar este punto también por medio de argumentos tomados de la Física o Filosofía Natural. Es una ley de la Naturaleza que todas las cosas capaces de alimentarse y crecer contengan en sí mismas una provisión de calor, sin el cual su nutrición y crecimiento no serían posibles; pues todo lo que posee una naturaleza cálida e ígnea se mueve y actúa por sus propios medios; por otra parte, lo que es nutrido y crece posee un movimiento definido y uniforme; y durante todo el tiempo en que este movimiento permanece dentro de nosotros, permanecen también en nosotros la sensación y la vida, mientras que tan pronto como nuestro calor se enfría y apaga nosotros mismos perecemos y nos extinguimos.

24 Cleantes refuerza esta doctrina con los siguientes argumentos, en orden a mostrar Cuán grande es la provisión de calor que hay en cada cuerpo vivo: afirma que no hay

ningún alimento tan pesado que no pueda ser digerido en veinticuatro horas; e incluso los residuos de nuestro alimento que la naturaleza expulsa contienen calor. Por otra parte, las venas y las arterias nunca dejan de latir como con una especie de movimiento ígneo o semejante a la llama y se ha observado con frecuencia que el corazón de un animal, luego de haber sido arrancado de su cuerpo sigue palpitando con un movimiento rápido que se parece al rápido vaivén de la llama. Todo ser vivo, por tanto, sea animal o vegetal debe su vitalidad al calor contenido en su interior. De esto se debe inferir que este elemento, a saber, el calor, posee en sí mismo una fuerza vital que se extiende por todo el mundo.

25 Discerniremos la verdad de esto más fácilmente con una explicación más detallada de este elemento ígneo que todo lo impregna considerado en su totalidad. Todas las partes del mundo —no obstante voy a especificar tan solo las más importantes— se apoyan en el calor y son sostenidas por él. Eso se puede ver, en primer lugar en el elemento terreno. Vemos producirse fuego del choque o el roce de una piedra con otra; y cuando la tierra acaba de ser excavada, “la tierra caliente humea”⁶⁰; y también se saca agua caliente de manantiales de aguas vivas, y esto ocurre sobre todo en tiempo de invierno, porque en las cavernas de la tierra se halla almacenada una gran cantidad de calor y al ser la tierra más densa en invierno aprisiona más estrechamente el calor almacenado en el suelo.

CAPITULO 10

26. Se necesitaría una larga disertación y una gran cantidad de argumentos para poder demostrar que todas las semillas que la tierra recibe en su seno y todas las plantas que ella espontáneamente produce y mantiene fijas en el suelo por medio de sus raíces, deben tanto su origen como su crecimiento a esta cálida temperatura del suelo. Que el agua contiene también una mezcla de calor se muestra ante todo por su naturaleza líquida; el agua no se helaría a causa del frío, ni se congelaría en nieve y granizo si no pudiera también volverse fluida cuando se licúa y se deshiela gracias

al calor mezclado; esta es la razón de que la humedad se solidifique cuando es expuesta al viento norte o a los vientos fríos de cualquier otro cuadrante, y asimismo de que, por otra parte, se ablande al ser calentada y de que se evapore con el calor. También el mar, cuando es violentamente azotado por el viento, se calienta, de manera que puede fácilmente comprobarse que esta gran masa de líquido contiene calor; no hemos de suponer, en efecto, que el calor en cuestión procede de alguna fuente externa, sino que removido de las más bajas profundidades del mar por la violencia del movimiento, sube a la superficie, de la misma manera que ocurre en nuestros cuerpos cuando su calor es restaurado por medio del movimiento y del ejercicio. A decir verdad, el mismo aire, aun cuando por naturaleza es el más frío de los elementos, no está absolutamente desprovisto de calor.

27 Contiene incluso una considerable porción de calor, ya que el mismo es producido por una exhalación procedente del agua, pues el aire debe ser considerado como una especie de agua evaporada y esta evaporación es causada por el movimiento del calor contenido en el agua. Podemos ver un ejemplo concreto de este mismo proceso cuando se hace hervir agua colocando un fuego debajo de ella. Queda ahora la cuarta parte del mundo: ésta por su propia naturaleza está siempre en ebullición o ardiendo por completo y al mismo tiempo da el calor de la salud y la vida a todas las demás naturalezas.

28 Así pues, del hecho de que todas las partes del mundo están sostenidas por el calor, se deduce que el propio mundo debe su continuada conservación durante un tiempo tan largo a la misma sustancia o a una sustancia semejante, y debe entenderse así tanto más cuanto que este principio caliente e ígneo está entremezclado con toda la naturaleza, de forma que constituye los principios genéticos masculino y femenino, y es así la causa necesaria del nacimiento y del crecimiento de todos los seres vivos, sean animales o sean de los que tienen sus raíces hundidas en la tierra.

29 Existe, pues, un elemento que mantiene unido a todo el mundo y lo conserva, y este elemento no está desprovisto de sensación y de razón; puesto que toda naturaleza que no sea homogénea y simple, sino compleja y compuesta debe contener necesariamente dentro de sí un principio rector, en el hombre, por ejemplo, la inteligencia; en los anima les inferiores algo que se parece a la inteligencia y que es la fuente de los apetitos. En cuanto a los árboles y las plantas, se cree que el principio rector se encuentra situado en las raíces. Utilizo el término “principio rector” como equivalente del griego “hegemonikón”, que denota aquella parte de cualquier cosa que puede y debe tener la supremacía en una cosa de aquella especie. Así, pues, se sigue que el elemento que contiene el principio rector de la totalidad de la naturaleza debe ser también la mejor de todas las cosas y la que más digna sea de de tentar esta soberanía y autoridad sobre todas las demás cosas.

30 Ahora bien, observamos que las partes del mundo —y en todo el mundo no existe nada que no sea una parte de todo el mundo— poseen sensación y razón. Por consiguiente inferimos que esta parte que contiene el principio rector del mundo debe poseer necesariamente la sensación y la razón, y éstas en una forma más intensificada y más elevada. De aquí se infiere que el mundo posee sabiduría y que el elemento que contiene todas las cosas en su abrazo es preeminente y perfectamente racional y, por tanto, que el mundo es dios, y todas las fuerzas de la naturaleza son unidas y contenidas por la naturaleza divina.

Además, este ardiente calor del mundo es mucho más puro y mucho más brillante, y mucho más movable, y por esto mismo más capaz de estimular los sentidos que no este calor nuestro, en virtud del cual las cosas que conocemos son conservadas y vitalizadas.

31. Así pues, dado que el hombre y los animales poseen este calor y a él le deben su sensación y su moción, es absurdo decir que el mundo está desprovisto de sensación, considerando que se halla en posesión de un intenso calor sin mancha alguna, libre y puro, así como penetrante y

móvil en sumo grado; sobre todo supuesto que este ardor del mundo no deriva su movimiento de alguna otra fuente exterior a él, sino que se mueve por sí mismo y es espontáneo con su actividad: pues ¿cómo puede haber algo más poderoso que el mundo, capaz de dar su movimiento y su actividad al calor por el que el mundo es sostenido?

CAPITULO 12

32. Oigamos, en efecto, a Platón, ese casi dios de los filósofos.⁶¹ Afirma él que el movimiento es de dos clases, uno espontáneo y otro derivado de una fuente externa; y que el que se mueve por sí mismo espontáneamente es más divino que el que posee el movimiento comunicado por alguna fuerza que no es la suya propia. Estima que la primera forma de movimiento reside solamente en el alma, a la que él considera la única fuente y origen del movimiento. De donde, puesto que todo movimiento nace del ardor o calor del mundo, y puesto que el calor se mueve espontáneamente y no en virtud de ningún impulso procedente de alguna otra cosa, se sigue de ello que el calor es alma; lo cual demuestra que el mundo es un ser animado.

Otra prueba de que el mundo posee inteligencia nos la ofrece el hecho de que el mundo es indiscutiblemente mejor que cualquiera de sus elementos; pues de la misma manera que no hay ninguna parte de nuestro cuerpo que no valga menos que nosotros mismos, así también el universo entero tiene que valer más que cualquier parte del universo; y, si esto es así, se sigue de ello que el mundo tiene que estar dotado de sabiduría, porque de no ser así, el hombre, aun siendo una parte del mundo, al estar en posesión de la razón, sería necesariamente más valioso que el mundo tomado de su conjunto.

33 Por otra parte, si queremos avanzar desde los primeros órdenes rudimentarios del ser hasta los últimos y más perfectos, necesariamente llegaremos al fin a la divinidad. Advertimos el poder conservador de la naturaleza, primero en los miembros del reino vegetal, a los que la naturaleza no

ha dado nada más que el proveer a su conservación por medio de las facultades de nutrición y crecimiento.

34 A los animales les concedió ella la sensación y el movimiento, y un apetito o impulso que los mueve a acercarse a las cosas saludables y a apartar se de las nocivas. Respecto del hombre amplió ella su generosidad con la adición de la razón, gracias a la cual los apetitos pudieran ser dominados, y unas veces tolerados y otras refrenados.

CAPITULO 13

Pero el cuarto y más alto grado es el de los seres que de manera natural han nacido buenos y sabios, y que desde su comienzo están dotados de una razón recta y consecuente; debe admitirse que ésta se halla por encima del nivel humano: es un atributo de la divinidad, es decir, del mundo, que necesariamente debe poseer esta razón perfecta y absoluta de que hablo.

35 Por lo demás, es innegable que cualquier todo orgánico debe tener un ideal último de perfección. Pues, de la misma manera que en la viña o en el ganado vemos que a no ser que alguna fuerza se oponga a ello, la naturaleza va avanzando por una cierta senda suya hacia su meta de pleno desarrollo, y de la misma manera que en la pintura, la arquitectura y las demás artes y oficios 'artesanos existe un ideal de la obra artística perfecta, también así y más aún, en el mundo de la naturaleza en su totalidad, tiene que existir un proceso de avance hacia la plenitud y la perfección. Los diversos modos limitados de ser pueden encontrar muchos obstáculos externos que impidan su perfecta realización, pero no puede haber nada que frustre a la naturaleza en su totalidad, puesto que ella abarca y contiene en sí misma todos los modos de ser. De aquí se sigue que tiene que existir este grado cuarto sumamente elevado, inaccesible a cualquier fuerza externa.

36 Ahora bien, este es el grado en el que se halla la naturaleza universal; y supuesto que ella es de tal carácter que es superior a todas las cosas e incapaz de ser frustrada

por ninguna de ellas, se sigue necesariamente que el mundo es un ser inteligente y así mismo un ser sabio.

Por otra parte, ¿qué cosa puede estar más falta de lógica que negar que el ser que abarca todas las cosas debe ser el mejor de todos, o bien, admitiendo esto, negar que él debe poseer, en primer lugar, la vida, en segundo lugar, la inteligencia y la razón y, finalmente, la sabiduría? ¿De qué otra manera puede ser el mejor de todos los seres? Si se parece a las plantas o aun a los animales, muy lejos de ser el más elevado debe ser reconocido el más ínfimo en la escala de los seres. Si, por otra parte, fuera capaz de razón pero sin ser sabio desde el comienzo mismo, el mundo se hallaría en peores condiciones que la humanidad; pues un hombre puede llegar a ser sabio, pero sin en toda la eternidad del tiempo pasado el mundo fue ignorante y necio, evidentemente nunca alcanzará la sabiduría; y así será inferior al hombre. Pero, puesto que esto es absurdo, debe pensarse que el mundo ha sido sabio desde el comienzo y que es dios.

37. De hecho⁶² no hay ninguna otra cosa fuera del mundo a la que nada le falte y que en todos los aspectos sea apto y perfecto, y se halle en la plenitud de todas sus partes y detalles.

CAPITULO 14

Pues, como Crysippo dijo muy agudamente⁶³, de la misma manera que la funda del escudo se ha hecho con miras a un escudo y una vaina se ha hecho con miras a una espada, así como también todo lo demás, excepto el mundo, fue creado en orden a alguna otra cosa; así los cereales y los frutos producidos por la tierra fueron creados por causa de los animales y los animales por causa del hombre: por ejemplo, el caballo para cabalgar, el buey para arar, el perro para cazar y vigilar; y aun el mismo hombre fue engendrado con el fin de contemplar e imitar al mundo; el hombre no es en modo alguno perfecto, sino que es “una pequeña parte de lo que es perfecto”.

38 El mundo, por el contrario, supuesto que abarca todas las cosas y supuesto que no existe nada que no esté dentro de él, es enteramente perfecto; ¿cómo puede, pues, dejar de poseer lo que es mejor? Ahora bien, no hay nada mejor que la inteligencia y la razón; el mundo, por consiguiente, no puede dejar de poseerlas. Así, pues, el mismo Crysippo hace ver bien, mediante la adición de ejemplo, que en el caso perfecto y maduro de cada especie todo es mejor que en el caso imperfecto de la misma: así, por ejemplo, en un caballo es todo mejor que en un potro, en un perro mejor que en un cachorro, en un hombre mejor que en un niño; y que, de manera análoga, un ser perfecto y completo tiene que poseer aquello que es lo mejor en todo el mundo.

39 Pero ningún ser es más perfecto que el mundo y nada es mejor que la virtud; luego la virtud es un atributo esencial del mundo. Por otra parte, la naturaleza del hombre no es perfecta, y sin embargo la virtud puede producirse en el hombre; ¡cuánto más fácilmente, pues, tendrá que poder realizarse en el mundo! Luego el mundo posee la virtud. Es, pues, sabio y, por consiguiente, divino.

CAPITULO 15

Comprendida así con claridad la divinidad del mundo, hemos de asignar también la misma divinidad a las estrellas que están constituidas por la parte móvil y pura del éter y no están compuestas además por ningún otro elemento; están hechas de calor ígneo y son completamente traslúcidas. De aquí que tengan también el más completo derecho a ser declaradas seres vivos, dotados de sentidos e inteligencia.

40. Que las estrellas están formadas íntegramente por fuego afirma Cleantes que se ha demostrado mediante la evidencia de dos sentidos, los del tacto y la vista. Las radiaciones del sol, en efecto, son más brillantes que las de cualquier fuego, puesto que él hace llegar su luz a gran distancia y sobre una gran amplitud de espacio, a todo el universo ilimitado; y el contacto de sus rayos es tan poderoso que no solamente calienta sino que a menudo incluso quema y no podría hacer ninguna de las dos cosas si no

estuviera hecho de fuego. “Por consiguiente —sigue diciendo Cleantes—, puesto que el sol está hecho de fuego y es nutrido por los vapores exhalados desde el océano, porque ningún fuego puede seguir existiendo si no es alimentado de alguna manera, se infiere de ello que o bien se parece a este fuego que empleamos en la vida corriente o bien al fuego que contienen en sí los cuerpos de los seres vivos.

Ahora bien, el fuego que nosotros empleamos corrientemente para las necesidades de la vida cotidiana es un agente destructivo que todo lo consume, y que asimismo a dondequiera se extiende todo lo conturba y disipa; por el contrario, el fuego aquel corporal es el que da la vitalidad y la salud: él es el que todo lo conserva, el que todo lo nutre, lo hace crecer, lo sostiene y lo provee de sensación.” Afirma, por consiguiente, que no puede haber ninguna duda acerca de cuál es de las dos especies de fuego aquella a que el sol se parece, pues también el sol hace que todas las cosas florezcan y se desarrollen cada una según su especie. Así, pues, dado que el sol se parece a los fuegos que se hallan contenidos en los cuerpos de los seres vivos, el sol debe también ser viviente y otro tanto hay que decir de los demás cuerpos celestiales, puesto que tienen su origen en el calor ígneo del cielo que se llama éter o firmamento.

42. Así, pues, dado que ciertos seres vivos nacen en la tierra, otros en el agua y otros en el aire, es absurdo, así lo afirma Aristóteles⁶⁴, suponer que ningún ser vivo y animado nace en aquel elemento que es el más adecuado para la generación de los vivientes. Ahora bien, las estrellas ocupan la región del éter y como éste tiene una sustancia muy rarefada y está siempre en brioso movimiento, se infiere de ello que el ser animado nacido en esta región posee los sentidos más agudos y el más rápido poder de movimiento; luego, puesto que las estrellas son engendradas en el éter es razonable suponer que poseen sensación e inteligencia. Y de eso se sigue que las estrellas deben ser reconocidas como dioses.

CAPÍTULO 16

Puede, en efecto, observarse que los habitantes de aquellos países en los que el aire es puro y más tenue poseen sentidos más agudos y mayores capacidades de intelección que las personas que viven bajo climas densos y pesados.

43 Además, se cree también que la sustancia empleada como alimento tiene una cierta influencia sobre la agudeza o penetración mental; es, por tanto, verosímil que las estrellas posean una inteligencia superior, puesto que habitan en la región etérea del mundo y son asimismo alimentadas por los vapores húmedos del mar y la tierra rarificados en su paso a través del amplio espacio intermedio. Por otra parte, la conciencia e inteligencia de las estrellas se pone todo en evidencia por su orden y regularidad; pues el movimiento regular y rítmico es imposible sin intención, en la que no hay ningún rastro de casualidad o variación accidental; ahora bien, el orden y la regularidad eterna de las constelaciones no indica ni un proceso de la naturaleza —que está lleno de razón—, ni tampoco un hecho casual, pues el azar es amante de la variedad y aborrece la regularidad; se sigue, pues, de ello que las estrellas se mueven por su propia voluntad y a causa de su inteligencia y divinidad.

44 Aristóteles debe ser también alabado por su opinión de que el movimiento de todos los cuerpos vivos se debe a una de estas tres causas, la naturaleza, la fuerza o la voluntad⁶⁵; ahora bien, el sol, la luna y las estrellas todas están en movimiento y los cuerpos movidos por la naturaleza se dirigen o bien hacia abajo, a causa de su peso, o bien hacia arriba, a causa de su ligereza; pero nada de esto ocurre en el caso de los cuerpos celestiales, porque su movimiento propio tiene una trayectoria orbital y circular; ni tampoco se puede decir que una fuerza mayor obliga a los cuerpos celestes a recorrer una trayectoria contraria a su naturaleza: pues ¿qué fuerza mayor puede existir? Solo nos queda, pues, la hipótesis de que el movimiento de los cuerpos celestes sea voluntario.

Todo el que vea esta verdad y la entienda no solamente mostrará ignorancia sino también maldad si niega la existencia de los dioses. Ni, en verdad, existe una gran diferencia entre negar su existencia y privarlos por completo

de solicitud providencial y de actividad; porque, en mi opinión, un ser enteramente inactivo no se puede decir en absoluto que existe. Así pues, la existencia de los dioses es tan evidente que difícilmente puedo creer que el que la niegue pueda estar en sus cabales o tener la mente sana.

CAPITULO 17

45. Nos queda ahora por considerar cuáles son las características propias de la naturaleza divina; y en esta cuestión nada es más difícil que separar el espíritu del hábito de la visión corporal. Esta dificultad ha sido la causa de que tanto las gentes sin formación en general como aquellos filósofos que se parecen a las gentes sin educación sean incapaces de concebir los dioses inmortales sin emplear las figuras de los seres humanos; lo superficial que es esta forma de pensar, refutada ya por Cotta, no requiere de mi parte ninguna discusión más. Pero suponiendo que poseamos una idea definida y preconcebida de una divinidad, en primer lugar, con calidades de ser vivo y, en segundo lugar, con la categoría de un ser que no tiene nada superior a él en toda la naturaleza, no puedo encontrar nada que satisfaga esta prenoción o idea previa que poseemos más plenamente que, en primer lugar, el juicio de que este mundo, necesariamente tiene que ser la más excelente de todas las cosas, es él mismo un ser vivo y un dios.

46. Que Epicuro se burle de esta noción como quiera —y es un hombre muy poco dotado para la burla y que no tiene ni sombra de su nativa sal ática—, y que proteste su incapacidad para concebir a un dios como un ser esférico y en rotación. Sin embargo, nunca podrá apartarme de una creencia que aun él mismo admite: él afirma que los dioses existen de acuerdo con el principio de que necesariamente tiene que existir alguna forma de ser de una prestancia excepcional; ahora bien, es evidente que nada puede ser más excelente que el mundo. Ni se puede tampoco dudar de que un ser vivo dotado de sensación, razón e inteligencia tiene que ser superior a un ser desprovisto de estos atributos.

47. De donde se sigue que el mundo es un ser vivo y posee sensación, inteligencia y razón; y este argumento lleva a la conclusión de que el mundo es dios.

Pero estas cosas se entenderán más fácilmente un poco más adelante, con la simple consideración de las cosas que el mundo produce.

CAPITULO 18

Mientras tanto, por favor, no nos hagas una exhibición de la completa ignorancia de la ciencia que tiene tu escuela. Afirmas que consideras un cono, un cilindro y una pirámide más bello que una esfera. ¡Hasta un nuevo criterio de juicio visual tenéis vosotros, los epicúreos! Sin embargo, suponiendo que las figuras que tú mencionas sean más bellas a la vista —aun cuando, por mi parte, no las considero así, pues ¿qué cosa puede ser más bella que la figura que abarca y encierra en sí misma todas las demás figuras, la figura que puede carecer de toda rugosidad y de todo elemento molesto en su superficie, que puede carecer de toda muesca o concavidad, de toda protuberancia o depresión?—. Hay dos formas que superan a todas las demás: entre los cuerpos sólidos la esfera —que equivale al griego “sfaira”—, y entre las figuras planas el círculo o circunferencia, “kyklos” en griego; pues bien, solamente estas dos formas poseen la propiedad de una absoluta uniformidad en todas sus partes, y de que todos y cada uno de los puntos de su circunferencia equidisten del centro; y nada puede ser más adecuado que esto.

48. No obstante, si vosotros, los epicúreos, no podéis entender esto, porque nunca habéis llegado a tocar este polvo erudito⁶⁶, ¿ni siquiera pudisteis llegar a saber la suficiente filosofía natural como para entender al menos que el movimiento uniforme y la disposición regular de los cuerpos celestes no podían haberse mantenido con ninguna otra figura? Por eso nada puede ser más acientífico que vuestra afirmación favorita de que no es cierto que nuestro mundo mismo sea esférico, puesto que es posible que tenga

alguna otra forma, y que existen números incontables de mundos, todos de figuras distintas.

49. Epicuro, aunque hubiera llegado a aprender que dos veces dos hacen cuatro, sin embargo no lo hubiera dicho así; sino que ocupado en juzgar qué cosa es buena para el paladar, se olvida de alzar sus ojos a lo que Ennio llama “el paladar del cielo.”

CAPITULO 19

Hay, en efecto, dos especies de cuerpos celestes,⁶⁷ unos que se trasladan de este a oeste por caminos que no cambian, sin desviarse nunca lo más mínimo de su trayectoria, mientras que otros realizan dos revoluciones ininterrumpidas en los mismos caminos y trayectorias. Ahora bien, estos dos hechos son al mismo tiempo indicios del movimiento rotatorio del firmamento, que solamente es posible con una figura esférica, y de las revoluciones circulares de los cuerpos celestes.

Y, en primer lugar, el sol, que es el principal entre todos los astros, se mueve de tal manera que primero llena las regiones de la tierra con una gran abundancia de luz y luego las deja a oscuras, una vez un lado y otra vez el otro; pues la noche es producida simplemente por la sombra de la tierra, que intercepta la luz del sol. Sus trayectorias diurna y nocturna tienen la misma regularidad. Asimismo el sol, acercándose ligeramente en un tiempo y alejándose levemente en otro produce una moderada variación de la temperatura. Pues el recorrido de unas trescientas sesenta y cinco revoluciones diurnas y una cuarta parte de una que realiza el sol completa el circuito u órbita de un año; y torciendo su recorrido unas veces hacia el norte y las otras hacia el sur el sol produce los veranos y los inviernos, y las dos estaciones que siguen, respectivamente, a la caída del invierno y a la caída del verano. Así, de los cambios de las cuatro estaciones proceden los orígenes y las causas de todos los seres vivos que son engendrados en la tierra y en el mar.

50. Por su parte, la luna, en sus recorridos mensuales, alcanza la trayectoria del sol; y su luz decrece hasta el mínimo a medida que más se acerca al sol, y crece hasta el máximo a medida que va llegando al punto de más alejamiento del sol. Y no solamente su figura y su aspecto resultan alterados por su crecimiento y su decrecimiento alternos o por su regreso al punto de partida, sino también su posición en el firmamento, que unas veces se halla al norte y otras veces al sur. El curso de la luna tiene también una especie de solsticio de verano y de invierno; y de ella emanan y fluyen muchos elementos influyentes que alimentan a los seres animados, estimulan su crecimiento y hacen que los seres que brotan de la tierra florezcan y maduren.

CAPITULO 20

51 En sumo grado maravillosos son los movimientos de las cinco estrellas, falsamente llamadas planetas o estrellas errantes —porque no se puede decir de una cosa que anda errante si conserva durante toda una eternidad movimientos fijos y regulares, hacia adelante, hacia atrás y en otras direcciones. Y esta regularidad es sobre todo maravillosa en el caso de las estrellas a que nos referimos, porque unas veces se ocultan y otras veces se muestran de nuevo; unas veces se acercan, otras se retiran; unas veces van delante, otras veces van detrás, unas veces se mueven más aprisa, otras más lentamente, y aun otras veces no se mueven en absoluto sino que permanecen estacionarias durante un cierto tiempo. Sobre los diversos movimientos de los planetas han basado los matemáticos lo que llamaron el Gran Año⁶⁸, que es completado cuando el sol, la luna y las estrellas dichas o los cinco planetas, una vez acabadas todas sus trayectorias, han vuelto a ocupar las mismas posiciones relativas los unos respecto de los otros.

52 La duración de este período es ardorosamente debatida, pero tiene que ser necesariamente un tiempo fijo y definido⁶⁹. Pues el planeta llamado de Saturno, cuyo nombre

griego es “Fainon”⁷⁰, que es el más alejado de la tierra, completa su órbita en unos años y en el curso de este período atraviesa un número considerable de fases, acelerando unas veces y retardando otras su velocidad, desapareciendo unas veces al atardecer y reapareciendo luego por la mañana, y sin embargo sin variar en el más mínimo grado a través de toda la eternidad, antes bien haciendo siempre las mismas cosas y en los mismos tiempos. Por debajo de ésta y más cerca de la tierra se mueve la estrella de Júpiter, llamada “Faetón”⁷¹, que completa la misma órbita de los doce signos del zodiaco en doce años, y sufre, durante su trayectoria, las mismas variaciones que la estrella de Saturno.

53. La órbita que hay inmediatamente debajo de ésa es la de “Pyroeis”⁷², llamada la estrella de Marte y ésta recorre la misma órbita que los planetas que hay por encima de ella en veinticuatro meses —creo— menos seis días. Debajo de ésta está a su vez la estrella de Mercurio —los griegos la llaman “Stilbon”⁷³—, que completa la órbita del zodiaco en un período aproximado de un año y nunca dista del sol más que el espacio de un solo signo del zodiaco, aun cuando a veces precede al sol y otras veces va tras él. El más bajo de los cinco planetas y el más cercano a la tierra es la estrella de Venus, llamada en griego “Fósforos”⁷⁴ y en latín “Lucifer” cuando precede al sol, y “Hésperos” cuando le sigue; este planeta completa su órbita en un año, atravesando el zodiaco con un movimiento en zigzag como hacen los planetas de encima de éste, y sin distanciarse del sol nunca más del espacio de dos signos del zodiaco, si bien unas veces por delante de él y otras veces por detrás de él.

CAPITULO 21

54. Así pues, como esta regularidad en las estrellas, esta exacta puntualidad a lo largo de toda la eternidad a pesar de la gran variedad de sus trayectorias, me resulta a mí incomprensible sin una inteligencia y un designio

racionales. Y si observamos estos atributos en los planetas, no podemos dejar de catalogarlos en el número de los dioses.

Por su parte, las llamadas estrellas fijas nos ofrecen indicios de la misma inteligencia y sabiduría. Sus revoluciones se repiten de la misma manera diariamente con exacta regularidad; y no es que sean arrastradas por el éter o que sus órbitas se hallen adheridas al firmamento, como afirma la mayoría de la gente desconocedora de la filosofía natural; porque el éter no es de tal naturaleza que pueda sostener las estrellas y hacerlas recorrer sus revoluciones gracias a su propia fuerza, puesto que al ser tenue y traslúcido y de un calor uniformemente difundido, el éter no parece bien adaptado para contener las estrellas.

55. Por tanto, las estrellas fijas tienen una esfera que es propia suya, separada del éter y no adherida a él. Ahora bien, las continuas e incesantes revoluciones de estas estrellas, tan maravillosa e increíblemente regulares como son, muestran clara mente que éstas poseen un poder y una inteligencia divinos; de manera que todo el que no sea capaz de darse cuenta de que ellas mismas poseen la divinidad parecerá incapaz de comprender absolutamente nada.

56 En los cielos, pues, no hay nada que sea casualidad o azar, nada que sea error, frustración, sino orden absoluto, verdad, cálculo y regularidad. Todo lo que carece de estas cualidades, todo lo que es falso y espurio y está lleno de error, pertenece a la región comprendida entre la tierra y la luna —el último de todos los cuerpos celestes— y a la superficie de la tierra. Por consiguiente, todo aquel que piense que el orden maravilloso y la increíble regularidad de los cuerpos celestes, que es la única fuente de conservación y seguridad para todas las cosas, no es racional, no puede él mismo ser considerado un ser racional.

57 No creo, pues, andar descaminado si en la discusión de este punto tomo mi primer principio del príncipe de los investigadores de la verdad, [el propio Zenón].

CAPITULO 22

Zenón, pues, da de la naturaleza la definición siguiente: “la naturaleza—dice— es un fuego artesano, que avanza metódicamente hacia la generación”⁷⁵. Pues afirma que la función especial de un arte o un oficio artesano es crear y engendrar y que lo que en los procesos de nuestras artes se hace por medio de las manos es hecho con una artesanía mucho más depurada por la naturaleza⁷⁶, es decir, como he dicho, por este fuego “semejante a un artesano” que es el maestro de las demás artes. Y según esta teoría, mientras que cada departamento de la naturaleza es “semejante al artesano”, en el sentido de que tiene un método o camino señalado que seguir.

58. La naturaleza del mundo mismo, que encierra y contiene en su abrazo todas las cosas, es denominada por Zenón no simplemente “semejante a un artesano”, sino realmente “artesana” ⁷⁷, ya que planea y prevé la obra de forma que sirva a su uso y propósito en todo. Y así como las demás naturalezas son engendradas, criadas y sustentadas cada una por obra de sus propias semillas, así la naturaleza del mundo posee todos estos movimientos por obra de la voluntad, así como también los conatos y apetencias que los griegos llaman “hormái”, y sigue todas estas mociones con las acciones adecuadas de la misma manera que hacemos nosotros mismos, que experimentamos emociones y sensaciones. Al ser tal la naturaleza del espíritu del mundo, puede, pues, ser designada correctamente como prudencia o providencia —en griego, en efecto, se dice “prónoia”—; y esta providencia se dirige y se centra principalmente en tres objetos, a saber, el asegurar al mundo, primero, la estructura más adecuada para la supervivencia; segundo, que no carezca absolutamente de nada; y sobre todo, en fin, que haya en él una belleza y un ornato total.

CAPITULO 23

59 Hemos hablado del mundo universal, y hemos hablado también de los astros, de forma que tenemos ya ante la vista una multitud de dioses que no están ociosos, ni tampoco

llevan a cabo sus actividades propias con un trabajo fatigoso y molesto. Ellos, en efecto, no poseen una estructura corporal hecha de venas, músculos y huesos; ni consumen ellos esas especies de alimentos que pudieran hacerles contraer una condición o estado humoral demasiado fogoso o demasiado indolente; ni poseen cuerpos que les puedan hacer temer caídas o heridas, o el contraer enfermedades por agotamiento de sus miembros —temores estos que llevaron a Epicuro a inventar sus insustanciales e inactivos dioses—.

60 Por el contrario, poseen una suprema belleza de forma, están situados en la región más pura del firmamento y controlan sus movimientos y trayectorias de tal manera que parecen estar conspirando a una para conservar y proteger al universo.

Sin embargo, otras muchas divinidades han sido con toda razón reconocidos y mencionados por los hombres más sabios de Grecia así como por nuestros antepasados, divinidades cuyos nombres proceden de los beneficios que ellas otorgan. Pues se pensó que todo lo que es de una gran utilidad para el género humano debe ser debido a la obra de la benevolencia divina para con los hombres. Así a veces es una cosa nacida de ⁷⁸ un dios fue denominada con el nombre de la divinidad misma; por ejemplo, cuando llamamos Ceres al trigo, o Líber al vino, con lo que Terencio dice:

“Sin Ceres y sin Líber, Venus tiene frío”.

61 En otros casos, alguna fuerza excepcionalmente poderosa es ella misma designada como una divinidad, como, por ejemplo, la Fidelidad y la Mente; en el Capitolio podemos ver las capillas dedicadas a ellas por Marco Emilio Scauro, habiendo sido la Fidelidad divinizada ya anteriormente por Aulo Atilio Calatino. Ves⁷⁹ el templo de la Virtud, restaurado como templo del Honor por Marco Marcelo, pero fundado muchos años antes por Quinto Máximo, en tiempos de la guerra Ligur. Asimismo, hay templos de la Riqueza, la Salud, la Concordia, la Libertad y la Victoria, cosas todas que, por ser tan poderosas que necesaria mente implicaban

la influencia divina, fueron ellas mismas tratadas como dioses. En la misma categoría se han divinizado los nombres de la Concupiscencia, del Placer y de Venus Lubentina, nombres de cosas viciosas, en verdad, y antinaturales —aun cuando Velleio piense otra cosa—, pero que, sin embargo, con su vehemencia a veces llegan a superar el instinto natural.

62 Así, pues, aquellos dioses que fueron los autores de diversos beneficios debieron su deificación al valor de los beneficios por ellos conferidos; y los nombres que he enumerado en último lugar expresan los diversos poderes de los dioses que los llevan.

CAPITULO 24

Por otra parte, la vida humana y la costumbre general adoptaron la práctica de conferir la divinización del renombre y la gratitud a bienhechores distinguidos. Este es el origen de Hércules, de Castor y Pólux, de Esculapio, y también de Líber —me refiero a Líber el hijo de Sémele, no al Líber a quien nuestros antepasados solemne y devotamente consagraron con Ceres y Libera, y cuyas características pueden conocerse por los misterios; pero los hijos de Ceres fueron llamados Libera y Líber porque nosotros llamamos “liberi” a nuestros hijos, uso que se conserva en el caso de Libera, pero no en el Líber—, y este es también el origen de Rómulo, de quien se cree que es el mismo que Quirino; todos estos bienhechores fueron justamente considerados divinos, por ser en sumo grado buenos a la vez que inmortales, ya que sus almas sobrevivieron de una vida eterna.

63 También otra teoría, y esta científica, ha sido la fuente de numerosas divinidades que, revestidas de forma humana, proporcionaron leyendas a los poetas y llenaron la vida del hombre de supersticiones de todas clases. Este tema fue tratado por Zenón y más tarde fue expuesto con mayor amplitud por Cleantes y Crysippo. Por ejemplo, una antigua creencia prevaleció por toda Grecia, a saber, la de que Cielo

⁸⁰ fue mutilado por su hijo Saturno y de que el propio Saturno fue encadenado por su hijo Júpiter.

64 Ahora bien, estas fábulas impías encierran una teoría científica decididamente aguda. Su significado era que el elemento más alto, el éter o fuego celestial, que por sí mismo engendra todas las cosas, está desprovisto de esta parte corporal que requiere la unión con otra para la obra de la procreación.

CAPITULO 25

Por Saturno, a su vez, entendieron ese ser que mantiene el curso y la revolución de las estaciones y períodos de tiempo, la divinidad realmente llamada así en griego, ya que el nombre griego de Saturno es “Kronos”, que es lo mismo que “jronos”, espacio de tiempo. El nombre latino Saturno, por otra parte, se debe al hecho de que el dios está “saturado de años”⁸¹; el mito dice que éste tenía el hábito de devorar a sus propios hijos, significando con ello que el Tiempo devora los siglos y se llena sin poderse saciar nunca de los años que ya han pasado. Saturno fue encadenado por Júpiter para que los cursos del Tiempo no resultaran ilimitados y para sujetar a éste con las ataduras de las estrellas. Pero el mismo Júpiter —el nombre significa “el padre que ayuda”, al que con un leve cambio de forma llamamos Jove de “iuvare”, ayudar; los poetas lo llaman “padre de dioses y hombres”, y nuestros antepasados le dieron el título de “Óptimo Máximo”, poniendo el título de Óptimo, es decir, muy benefactor, delante del de Máximo porque es algo más grande y ciertamente más amable el beneficiar a todos que el poseer grandes riquezas.

65. Es aquel a quien Ennio, como dije más arriba, invoca diciendo:

“contempla esta candente bóveda celeste,
que todos invocan como Júpiter o Jove”;

cosa que hace ahí con más claridad que en otro pasaje suyo, en que dice:

“en cuanto en mí está maldeciré esto que luce,
sea lo que sea”.

A él aluden también nuestros augures cuando dicen “Júpiter fulgente y tonante”⁸² : quieren decir, en efecto, “cuando el cielo relampaguea y truena”. Eurípides, entre otros muchos bellos pasajes, tiene esta breve invocación:

“ves el ser sublime, difuso, ilimitado,
que estrecha en sus brazos la tierra con un tierno abrazo
piensa que este es el dios supremo,
piensa que este es Jove”⁸³.

CAPITULO 26

66. El aire, situado entre el mar y el cielo, está divinizado, según la teoría estoica, bajo el nombre de Juno⁸⁴, hermana y esposa de Júpiter, porque se parece al éter y está íntimamente relacionado con él; lo hicieron femenino y lo atribuyeron a Juno a causa de su extremada blandura. —Yo creo, sin embargo, que el nombre de Juno viene de “iuvare”, ayudar—. Quedaban el agua y la tierra para completar la mítica distribución de los tres reinos. En consecuencia, e) segundo reino, todo el amplio dominio del mar, fue asignado a Neptuno, hermano de Júpiter, según afirman; su nombre se deriva de “nare”, nadar, con una ligera modificación en las primeras letras y con el sufijo que vemos en “Portunus”⁸⁵, que deriva de “por-tus”, puerto. Toda la masa y naturaleza de la tierra fue dedicada al padre Dis —es decir, Dives, rico, igual que entre los griegos “Plouton”—, porque todas las cosas van a parar de nuevo a la tierra y nacen también de la tierra. Se dice que éste se casó con Proserpina —en realidad un nombre griego, ya que es la misma que la diosa llamada “Perséfone” en griego—; creen que ella representa la semilla

de los cereales y cuentan que ella fue ocultada y fue buscada por su madre.

67. La madre es Ceres, una corrupción de “Geres”, derivado de “gero”, porque ella engendra las cosechas; el mismo cambio accidental de la primera letra se ve también en su nombre griego de “deméter”, una corrupción de “gemeter”, “madre ‘tierra’”. Mavors, a su vez, procede de “magna verteré”, “derribar lo grande”, mientras que Minerva significa o bien “la que disminuye” o “la que amenaza”⁸⁶.

CAPITULO 27

Asimismo, puesto que el comienzo y el fin son las partes más importantes de todos los asuntos, afirman que Jano o “Ianus” es el jefe o príncipe en la ofrenda de un sacrificio, procediendo su nombre de “ire”, ir, de donde también los nombres de “iani” para designar los arcos de salida de los caminos, y de “ianuae” para designar las puertas frontales de los edificios profanos. Por su parte, el nombre de Vesta viene de los griegos, ya que es la diosa que estos llaman “Hestia”; su poder alcanza a los altares y a los hogares y por eso todas las plegarias y todos los sacrificios acaban con esta diosa porque ella es guardiana de las cosas más íntimas.

68. Estrechamente vinculados a esta función están los Penates o dioses familiares, nombre que procede o bien de “penus”, que significa provisión de alimentos humanos de toda clase, o bien del hecho de que moran “penitus”, en lo más recóndito de la casa, debido a lo cual son llamados también “penetrales” por los poetas. El nombre de Apolo es griego; dicen que él es el sol ⁸⁷, y a Diana la identifican con la luna; la palabra “sol” deriva de “solus”, o bien porque “solo” el sol entre todos los astros posee esa magnitud, o bien porque cuando el sol sale todas las estrellas quedan oscurecidas y “solo” él es visible; mientras que el término “luna” procede de “lucere”, brillar o lucir; es, en efecto, la misma palabra que “Lucina”, y por ello en nuestro país Juno Lucina es invocada en los partos, como lo es Diana en su sobrenombre de Lucífera⁸⁸ entre los griegos. Se la llama

también a esta Diana “Omnívaga” ⁸⁹, no por cacerías, sino por ser considerada uno de los siete planetas o estrellas errantes. ⁹⁰

69. Fue llamada Diana porque hizo una especie de “día” en plena noche. Se la invoca para que asista al nacimiento de los niños, porque el período de gestación es o bien ocasionalmente de siete revoluciones lunares, o más corrientemente de nueve revoluciones de la luna, que son llamadas “menses”, meses, porque comprenden espacios de tiempo medidos, “mensa”. Timeo, en su historia, haciendo gala de su especial habilidad, al narrar el incendio del templo de Diana en Efeso en la noche misma en que nacía Alejandro, añade la observación de que tal hecho no tiene que causar sorpresa puesto que Diana se hallaba ausente de su casa deseosa de asistir al parto de Olympias. Nuestros compatriotas dieron a Venus su nombre porque la diosa acudía o “venía” a todas las cosas; su nombre no procede del término “venustas” —belleza—, sino más bien “venustas” procede de Venus.

CAPITULO 28

70. ¿Véis, pues, cómo de una válida y verdadera filosofía de la naturaleza se ha llegado por evolución a esos dioses fantásticos y ficticios? La perversión ha sido la fuente de creencias falsas, crasos errores y supersticiones apenas por encima del nivel de los cuentos de viejas. Sabemos a qué se parecen los dioses, qué edad tienen, conocemos sus vestiduras y sus distintivos y también sus genealogías, sus uniones matrimoniales y sus parentescos, y todo lo que se refiere a ellos ha sido distorsionado de acuerdo con la semejanza de la debilidad humana. Aparecen en escena incluso con sus ánimos turbados por las pasiones: oímos hablar, en efecto, de sus enamoramientos, de sus aflicciones, de sus iras; según los mitos, no faltaron entre ellos guerras y batallas, y esto no solamente cuando, como ocurre en Homero, dos ejércitos están en lucha y los dioses toman sus posiciones en uno u otro e intervienen en su ayuda, sino que de hecho sostuvieron también sus propias guerras, por ejem-

plo, con los Titanes y con los Gigantes. Estas leyendas y estas creencias están llenas de necedad; y están llenas de insensateces y absurdos de todas clases.

71. Pero, aun rechazando estos mitos con desprecio, podremos, sin embargo, comprender la personalidad y la naturaleza de las divinidades que llenan la naturaleza de los diversos elementos, Ceres llenando la tierra, Neptuno el mar, etc.; y es deber nuestro reverenciar y venerar a estos dioses bajo los nombres que el uso les ha conferido. Pero el mejor y también el más puro, el más santo y el más piadoso modo de dar culto a los dioses es siempre venerarlos con pureza, sinceridad e inocencia, tanto de pensamiento como de palabra. Pues la religión ha sido distinguida de la superstición no solamente por los filósofos sino también por nuestros antepasados.

72. Las personas que pasan los días enteros en la plegaria y los sacrificios para asegurar que sus hijos las sobrevivan han sido llamadas “supersticiones” —de “superstes”, superviviente—, y la palabra fue adquiriendo con el tiempo un significado más amplio. Por otra parte, los que revisaron cuidadosamente y por así decir “releyeron” todo el saber ritual fueron llamados “religiosos”, de “relegere”, releer, de la misma manera que se dice “elegante” de “eligere”, elegir, “diligente” de “diligere”, amar o cuidarse de, e “inteligente” de “intellegere”, entender; todas estas palabras contienen, en efecto, el mismo sentido de “elegir” o escoger que se halla presente en “religioso”⁹¹. De aquí los términos “supersticioso” y “religioso” pasaron a ser términos de censura y aprobación, respectivamente.

Y creo haber dicho ya bastante para probar la existencia de los dioses y su naturaleza.

CAPITULO 29

73. A continuación he de demostrar que el mundo está gobernado por la divina providencia. Esta es, sin duda, una cuestión muy amplia; la doctrina es ardorosamente impugnada por vuestra escuela, Cotta, y esos son

ciertamente mis principales adversarios aquí. En cuanto a ti y tus amigos, Velleio, apenas si entendéis el vocabulario de la cuestión; pues vosotros solamente leéis vuestros propios escritos, y estáis tan enamorados de ellos que dictáis sentencia contra todas las demás escuelas sin haberles prestado ni la menor atención ni haberlas oído. Por ejemplo, tú mismo nos decías ayer⁹² que los estoicos presentan la “Prónoia” o providencia a manera de una vieja hechicera vaticinadora; esto se debe a vuestra errónea noción de imaginar la providencia como una especie de divinidad particular que rige y gobierna el universo. Pero, de hecho, “providencia” es una expresión elíptica.

74. Cuando se dice “el Estado ateniense está gobernado por el Consejo”, se omiten las palabras “del Areópago”; de la misma manera cuando hablamos del mundo gobernado por la providencia, tienes que entender las palabras “de los dioses”, y debes entender que la afirmación plena y completa sería “el mundo está gobernado por la providencia de los dioses”. Así pues, esta gracia o sal, de que vuestra estirpe carece del todo, no os empeñéis en gastarla riéndoos de nosotros, y, por Hércules, si queréis hacer caso de mi consejo, no lo intentéis siquiera; os cae mal, no tenéis cualidades para ello y no podéis conseguirlo. Y esto, a decir verdad, no tiene validez en tu caso concreto, ya que tienes las maneras pulidas de tu familia y la formación urbana de un romano; pero sí se aplica bien a todos los demás de tu escuela, y de manera especial al padre del sistema, una persona sin formación y sin educación literaria, que insulta a todo el mundo, y carece por entero de penetración, autoridad y encanto o gracia.

CAPITULO 30

75. Declaro, pues, que el mundo y todas sus partes fueron ordenados al comienzo y han sido gobernados durante todo el tiempo por la providencia divina; esta tesis nuestra escuela suele dividirla en tres secciones. La primera se basa en el argumento que prueba que los dioses existen; una vez concedido esto, tiene que admitirse que el mundo es

gobernado por su sabiduría. La segunda demuestra que todas las cosas se hallan bajo el influjo de una naturaleza dotada de sensación y que el universo es llevado por ella de la forma más bella; y, una vez demostrado esto, se sigue de ello que el universo fue engendrado por causas primeras vivas. La tercera sección se reduce al tópico de la admiración que nos produce la maravilla de la creación celeste y terrestre.

76. En primer lugar, pues, uno debe o bien negar la existencia de los dioses, que es lo que de alguna manera hace Demócrito cuando los representa como “apariciones” y también Epicuro con sus “imágenes”; o bien, todo el que admite que los dioses existen, debe concederles una actividad, y una actividad realmente sobresaliente; ahora bien, nada puede ser más excelente o sobresaliente, en el orden de las actividades, que el gobierno del mundo; luego el mundo es gobernado por la sabiduría de los dioses. Si esto no es así, tiene que existir evidentemente algo mejor y más poderoso que la divinidad, sea lo que sea, bien una naturaleza inanimada o una necesidad que se apresura con poderosa fuerza a crear los objetos sumamente bellos que vemos.

77. En tal caso, pues, la naturaleza de los dioses no es superior a todas las demás en poder, puesto que está sometida a una necesidad o naturaleza que gobierna el firmamento, el mar y la tierra. Ahora bien, de hecho no existe nada que sea superior a la divinidad; se sigue, pues, de ello que el mundo es gobernado por esa; y, por tanto, la divinidad no obedece o está sometida a ninguna forma de naturaleza, y en consecuencia ella misma gobierna la naturaleza. Y si concedemos que los dioses son inteligentes, admitimos también la providencia divina, y una providencia que se ejerce en cosas de la máxima importancia. Por tanto, ¿ignoran acaso los dioses cuáles son las cosas de mayor importancia y de qué manera deben ser éstas dirigidas y protegidas, o carecen de fuerza para emprender y llevar a cabo obligaciones de tan vasto alcance? La ignorancia, empero, es extraña a la naturaleza divina, y la debilidad, con la consiguiente incapacidad para cumplir con el oficio

propio, de ninguna manera se aviene con la majestad divina. Esto muestra nuestra tesis de que el mundo es gobernado por la providencia divina.

CAPITULO 31

78. Y del hecho de la existencia de los dioses —suponiendo que existan, como ciertamente existen—, se sigue necesariamente que ellos son seres vivos o animados y no solamente seres animados o vivos sino también dotados de razón y unidos entre sí en una especie de comunidad social, gobernando el único mundo como si fuera una unión confederada o un estado.

79. De ello se infiere que ellos poseen la misma facultad de razonamiento que la raza humana, y que unos y otra gozan de la misma aprehensión de la verdad y poseen una misma ley que impone lo que es recto y rechaza lo que no lo es. De aquí se nos hace evidente que la sabiduría y la inteligencia las han sacado los hombres asimismo de los dioses; y esto explica por qué nuestros antepasados divinizaron la Mente, la Fidelidad, la Virtud y la Concordia, y por qué erigieron templos a estas divinidades con fondos públicos, y ¿cómo podría alguien negar dentro de la lógica o el sentido común que estas cosas se hallan en los dioses, cuando nosotros veneramos sus augustas y santas imágenes? Y si la humanidad posee inteligencia, fidelidad, virtud y concordia, ¿de dónde pueden haber fluido estas cosas a la tierra como no sea de los poderes superiores? Asimismo, puesto que poseemos la sabiduría, la razón y la prudencia, los dioses deben necesariamente poseerlas también en un grado de mayor perfección, y no solamente deben poseerlas sino también ejercitarlas en cosas gran envergadura y valor.

80. Ahora bien, nada tiene mayor envergadura y valor que el universo; se sigue, pues, de ello que el universo es gobernado por la sabiduría y providencia de los dioses. Finalmente, puesto que hemos demostrado de manera concluyente la divinidad de esos seres cuyo glorioso poder y luminoso aspecto contemplamos, me refiero al sol, a la luna, a los planetas y a las estrellas fijas, y también al firmamento

y al mismo 'mundo, y a toda esa poderosa multitud de objetos contenidos en todo el mundo y que prestan grandes servicios y beneficios a la raza humana, la conclusión que se infiere es que todas las cosas son gobernadas por la inteligencia y la sabiduría divinas. Y baste con esto respecto de la primera sección del tema.

CAPITULO 32

81. A continuación he de demostrar que todas las cosas se hallan bajo el influjo de la naturaleza y son llevadas a su meta por ella de la manera más excelente. Pero primero he de explicar brevemente el significado del término “naturaleza” mismo, a fin de hacer mi doctrina más fácilmente inteligible. Algunos definen la naturaleza como una fuerza no racional que causa movimientos necesarios en los cuerpos materiales; otros la definen como una fuerza racional y ordenada que avanza metódicamente y que despliega claramente los medios que adopta para producir cada resultado y el fin a que ella tiende, y al mismo tiempo en posesión de un arte que ninguna realización de un artista o artesano puede emular o reproducir; pues una semilla, puntualizan ellos, tiene tal potencia que aun siendo tan poca cosa en cuanto a tamaño, sin embargo, si cae en alguna sustancia que la conciba y que la envuelva y consigue material adecuado para fomentar su nutrición y crecimiento-, modela y produce las diversas creaturas según sus especies, unas destinadas simplemente a absorber el alimento a través de sus raíces, otras capaces de moverse, sentir, apetecer y reproducir su propia especie.

82. Algunos pensadores, a su vez, denotan por el término “naturaleza” la totalidad de la existencia —Epicuro, por ejemplo, que divide la naturaleza de todas las cosas existentes en átomos, vacío y los atributos de éstos. Por otra parte, cuando nosotros hablamos de la naturaleza como del principio de sostenimiento y gobierno del mundo, no queremos decir con ello que el mundo sea semejante a un terrón de tierra, a un trozo de piedra o a cualquier otra cosa de este tipo, que posee solamente⁹³ el principio natural de

cohesión, sino semejante a un árbol o a un animal, que no despliega o desarrolla una estructura fortuita o casual, sino que muestra un orden y una cierta semejanza de plan o designio.

CAPITULO 33

83 Pero si las plantas fijadas y enraizadas en la tierra deben su vida y su vigor al arte de la naturaleza, sin duda la tierra misma debe ser sostenida por ese mismo poder, puesto que una vez ha sido fecundada por las semillas da a luz de su vientre todas las cosas con profusión y abundancia , nutre sus raíces en su seno y hace que crezcan, mientras ella a su vez es nutrida por elementos superiores y externos. Sus exhalaciones, además, dan alimento al aire, al éter y a todos los cuerpos celestes. Así, pues, si la tierra es sostenida y vigorizada por la naturaleza, el mismo principio tiene que aplicarse con razón al resto del mundo, pues las plantas están enraizadas en la tierra, los animales se sostienen respirando el aire y el aire mismo es nuestro acompañante en la visión, la audición y la emisión de sonidos, ya que ninguna de estas operaciones puede ser realizada sin su ayuda; más aún, se mueve a una con nosotros, pues adondequiera que vayamos o movamos nuestros miembros, parece como si nos cediera el lugar y se retirara ante nosotros.

84 Y aquellos objetos que se dirigen hacia el centro de la tierra, que es su lugar más bajo, los que se mueven desde el centro de la tierra hacia arriba y los que se mueven circularmente en torno al centro, constituyen la única naturaleza continua de! mundo. Por su parte, la continuidad de la naturaleza del mundo está constituida por las transmutaciones de los cuatro géneros de materia. La tierra, en efecto, se vuelve agua, el agua aire, el aire se transforma en éter y luego el proceso se invierte y el éter se convierte en aire, el aire en agua y el agua en tierra, el más bajo de todos. Así, pues, la unión de las partes del mundo se mantiene gracias al constante paso, hacia arriba y hacia abajo,

hacia un lado y hacia otro de estos cuatro elementos de que todas las cosas están compuestas.

85 Y esta estructura del mundo debe ser o bien sempiterna en esta misma forma en que la vemos, o bien, en todo caso, extremadamente duradera y tiene que estar destinada a permanecer durante un período de tiempo casi inconmensurablemente largo. Sea cual sea de las dos hipótesis la verdadera, se infiere de ello que el mundo es gobernado por la naturaleza. Considérese, en efecto; la navegación de una flota, la instrucción y marcha de un ejército, o bien —volviendo a los ejemplos toma dos de los procesos de la naturaleza— la formación de los brotes en una viña o un árbol, o incluso la figura y estructura de los miembros de un animal: ¿acaso mostrarán alguna vez un grado tal de arte en su naturaleza como el que manifiesta el mundo mismo? Así, pues, o bien no hay nada que sea gobernado por una naturaleza dotada de sensación o bien hemos de admitir que el mundo es gobernado de esta manera.

86 Y ciertamente, ¿cómo es posible que el universo, que contiene en sí mismo todas las demás naturalezas y sus semillas, no sea él mismo gobernado por la naturaleza? Por tanto, si alguien afirmara que los dientes del hombre o el pelo que hay en su cuerpo son algo que crece naturalmente, pero que el hombre mismo, a quien estas cosas pertenecen, no es un organismo natural, no comprenden que las cosas que producen algo que nace del interior de ellas mismas tienen que poseer naturalezas más perfectas que las cosas que son producidas por ellas.

CAPITULO 34

Pero el sembrador, el plantador y el progenitor, por así decir, de todas las cosas que gobierna la naturaleza, su educador y encargado de nutrirlas, es el mundo; el mundo da alimento y sostenimiento a todas las cosas, como si fueran sus miembros o partes. Ahora bien, si las partes del mundo son gobernadas por la naturaleza, el mundo mismo debe necesariamente ser gobernado por la naturaleza. Y el

gobierno del mundo no contiene nada que pueda ser censurado; dados los elementos existentes, lo mejor que podría producirse a partir de ellos ha sido producido.

87. Que alguien demuestre, pues, que podría haber sido mejor. Pero nadie demostrará esto nunca y cualquiera que intente mejorar algún detalle o bien lo empeorará o bien estará pidiendo una mejora imposible en la naturaleza de las cosas.

Y si la estructura del mundo en todas sus partes es tal que no podría haber sido mejor ni en cuanto a utilidad ni en cuanto a belleza, consideremos si esto es resultado del azar, o bien si, por el contrario, las partes del mundo se hallan en tales condiciones que seguramente no podrían haber formado un todo coherente de no estar controladas por una inteligencia y por la providencia divina. Si, pues, los productos de la naturaleza son mejores que los del arte y si el arte no produce nada sin la ayuda de la razón, tampoco se puede pensar que la naturaleza carezca de razón. Cuando ves una estatua o una pintura, reconoces allí la mano o presencia del arte; cuando ves a distancia marchar una nave no vacilas en suponer que su movimiento es guiado por la razón y por el arte; cuando miras a un reloj de sol o a una clepsidra, infieres que eso te indica el tiempo gracias al arte y no por casualidad; ¿cómo puede, pues, ser lógico o consecuente suponer que el mundo, que incluye en sí las obras de arte de que hablamos, los artífices que las hicieron, y cualquier otra cosa además, pueda carecer de plan y razón?

88. Imagina que un viajero lleva a Escitia o a Britania el planetario que recientemente ha construido nuestro amigo Posidonio, ese planetario que en cada revolución reproduce los mismos movimientos del sol, la luna y los planetas que se producen realmente en el firmamento cada veinticuatro horas, ¿habría un solo bárbaro que dudara de que dicho planetario era obra de un ser racional?

CAPITULO 35

Estos pensadores, con todo, plantean dudas acerca del mundo mismo, del que todas las cosas nacen y del que tienen su ser y discuten sobre si es producto del azar o de una necesidad de alguna clase, o bien de la razón e inteligencia divinas; estiman o valoran en más la realización de Arquímedes al construir un modelo de las revoluciones del firmamento que la realización misma de la naturaleza al crearlas, a pesar de que la perfección del original muestra un arte muchas veces superior al de la imitación.

89. Es el mismo caso del pastor aquel que aparece en Accio⁹⁴, que nunca antes había visto ninguna nave y que, al contemplar a distancia, desde la cumbre de su montaña, aquel nuevo vehículo de los Argonautas, construido por los dioses, en su primer sentimiento de admiración y temor, exclama:

“una mole tan grande se desliza desde alta mar
bramando con gran estrépito de viento:
hace rodar las olas delante de ella,
forma remolinos con su fuerza,
corre lanzada hacia adelante, bufa y esparce espuma;
unas veces se creería que una nube tormentosa rota gira,
otras que una roca es lanzada hacia lo alto, impelida por
vientos y tormentas,
o que una manga de agua en remolino
se alza del choque de una ola en lucha con la otra,
a menos que sea una calamidad terrestre que provocó el
océano,
o Tritón acaso, arrancando con el tridente
las raíces de las cavernas que hay debajo del ondulante
mar,
lanzando al cielo desde lo hondo una rocosa mole”.

Primero duda de que aquella naturaleza desconocida que ve pueda existir; y luego, una vez ha visto a los jóvenes y ha escuchado su canto marineró, sigue diciendo:

“veloces y ágiles, tropiezan con la proa los delfines”,

y otras muchas cosas por el estilo, como

“semejante a la tonada de Silvano, llega a mis oídos un cantar”.

90. Pues bien, de la misma manera que el pastor, cuando vio la nave por vez primera, piensa estar viendo un objeto sin vida e inanimado, pero luego es inducido por más claras señales a comenzar a sospechar la verdadera naturaleza de aquello sobre lo cual en un comienzo se había sentido inseguro, así también les debió ocurrir a los filósofos; si por casualidad la primera mirada dirigida al mundo los dejó perplejos, luego, una vez hubieron visto sus movimientos definidos y regulares, y todos sus fenómenos controlados por un sistema fijo y una uniformidad inmutable, infirieron de ello la presencia no simplemente de un habitante de esta morada celestial y divina, sino también la de un rector y gobernante, algo así como el arquitecto de esta obra tan enorme y monumental.

CAPITULO 36

De hecho, empero, me parece a mí que ni tan siquiera sospechan las maravillas de la creación celestial y terrestre.

91. En primer lugar, en efecto, la tierra, que se halla situada en el centro del mundo, está rodeada por todas partes por esta sustancia viviente y respirable denominada aire. Aire o “aer” es una palabra griega, pero aun así ha sido ya admitida en nuestros días por nuestra raza, de forma que de hecho es corriente ya como si fuera latina. El aire, a su vez, está rodeado o abrazado por el éter inconmensurable, que está constituido por las porciones más elevadas de fuego. El término “éter” podemos también tomarlo de prestado y emplearlo, igual que en el caso del “aire”, como

un término latino, si bien Pacuvio ofrece a sus lectores una traducción:

“eso de que hablo lo llamamos nosotros cielo, los griegos lo llaman éter”,

¿como si el hombre que decía esto no fuera griego! “Pero está hablando en latín”, dirá alguien. Exactamente, si no queremos suponer que le estamos oyendo hablar en griego; él mismo nos dice en otro lugar:

“nacido griego: mi lenguaje lo descubre así”.

92. Pero volvamos a cuestiones más importantes. Del éter brotan luego los fuegos innumerables de los astros, cuyo príncipe es el sol que ilumina todas las cosas con la luz más brillante, y es muchas veces más grande y extenso que la tierra entera; y luego de él las demás estrellas de inmedibles magnitudes. Y esos inmensos e incontables fuegos no solamente no causan daño a la tierra y a las cosas terrestres, sino que son de hecho beneficiosos, si bien lo son de tal manera que si sus posiciones quedaran alteradas, la tierra resultaría inevitable mente abrasada del todo por tan enormes volúmenes de calor, al perder éstos todo control y moderación.

CAPITULO 37

93. Al llegar a este punto, ¿no me habré de sor prender de que haya alguien que pueda estar personalmente convencido de que existen ciertas partículas de materia, sólidas e indivisibles, arrastradas por la fuerza de la gravedad y de que la colisión o choque fortuito de estas partículas produce este mundo tan elaborado y bello? Yo no puedo entender por qué el que considera posible que esto haya ocurrido no

pensará también que si un número incontable de copias de las veintiuna letras del alfabeto, hechas de oro o de lo que quiera, fueran echadas juntas en un receptáculo y fueran luego agitadas y echadas al suelo, había de ser muy posible que ellas formaran los *Annales* de Ennio, completamente a punto para el lector. ¡Yo dudo incluso de que el azar pueda tener éxito en la constitución de un único verso!

94. Así y todo, según la afirmación de esos, a base de partículas de materia que carecen de calor, que carecen de toda cualidad —el término griego es “poiotes” —, que carecen de sensación, pero que chocan entre sí al azar y de manera fortuita, ha aparecido el mundo en su plenitud o, mejor aún, un número incalculable de mundos, de los que unos están siendo producidos y otros están pereciendo a cada instante del tiempo; esto supuesto, si el choque de los átomos puede crear un mundo, ¿por qué no puede producir un pórtico, un templo, una casa, una ciudad, siendo así que estas cosas son menos y, en verdad, mucho menos difíciles de hacer? Ciertamente, se dedican con tanta temeridad a decir tonterías acerca del mundo que llego a tener la impresión de que ellos no han levantado nunca su mirada hacia este cielo tan sorprendentemente bello —que es el tema que he de tratar a continuación—. Así, pues, dice Aristóteles con gran brillantez.⁹⁵

95. Si hubiese seres que siempre hubieran vivido debajo de la tierra, en mansiones confortables y bien iluminadas, decoradas con estatuas y pinturas y provistas de todos los lujos de que gozan las personas consideradas sumamente felices, y que, aun cuando nunca hubieran salido por encima del suelo hubieran sabido por relaciones y por referencias de oído que existían ciertas divinidades o poderes divinos: si luego, en cierto momento, las mandíbulas de la tierra se abrieran y dichos seres pudieran escapar de su mansión oculta y salir a las regiones que nosotros habitamos, en cuanto ellos tuvieran de repente la visión de la tierra, los mares y el firmamento, y llegaran a tener conocimiento de las nubes enormes y los vientos poderosos, y contemplaran el sol, y se dieran cuenta no sólo de su tamaño y belleza sino

también de su potencia al ser causa del día difundiendo su luz por todo el cielo, y una vez la noche hubiera oscurecido toda la tierra, vieran ellos entonces todo el firmamento moteado y adornado de estrellas, las fases cambiantes de la luz de la luna, unas veces creciente y otras decreciente, las salidas y puestas de todos estos astros, sus órbitas fijas e inmutables a través de toda la eternidad: cuando ellos vieran todas estas cosas, sin duda pensarían que los dioses existen y que todas estas obras magníficas eran suyas.

CAPITULO 38

96. Hasta aquí Aristóteles; por nuestra parte, imaginemos una oscuridad tan densa como aquella que se dice cubrió en una ocasión las comarcas vecinas con motivo de una erupción del volcán Etna, de manera que durante dos días, nadie podía reconocer a nadie y cuando al tercer día brilló sobre ellos el sol, sintieron como si hubieran comenzado a vivir de nuevo: pues bien, supongamos que después de haber prevalecido la oscuridad desde el comienzo del tiempo nos ocurriera a nosotros de manera semejante, que contemplábamos de repente la luz del día: ¿qué pensaríamos nosotros del esplendor de los cielos? Pero, el hecho de que estas cosas ocurran a diario y el hábito que ello crea familiarizan nuestros espíritus con esta visión, y no sentimos ninguna sorpresa o curiosidad respecto de las razones de las cosas que vemos siempre: como si fuera la novedad y no más bien la importancia de los fenómenos lo que debiera incitarnos a averiguar sus causas.

97. ¿Quién no negaría el nombre de ser humano a un hombre que viendo los movimientos regulares del cielo, el orden fijo de las estrellas y la exacta interconexión e interrelación de todas las cosas, fuera capaz de negar que estas cosas poseían algún plan racional, y fuera capaz de mantener que estos fenómenos, en cuyo orden hay una sabiduría que trasciende nuestra sabiduría y capacidad intelectual, tienen lugar por obra del azar? Cuando vemos algo que se mueve gracias a un ingenio o maquinaria, como un

planetario o un reloj o muchas otras cosas por el estilo, no dudamos de que son obra de la razón; por consiguiente, al contemplar al ritmo todo del cielo, moviéndose en rotaciones de sorprendente velocidad, y realizando con exacta regularidad los cambios anuales de las estaciones con la más absoluta seguridad y salubridad para todas las cosas, ¿cómo podemos dudar de que todo esto es realizado no solamente por una razón, sino por una razón que es trascendente y divina?

98. Podemos, en efecto, ahora, dejando a un lado las sutilezas de la discusión, contemplar de alguna manera la belleza de todas esas cosas que decimos han sido creadas por la providencia divina.

CAPITULO 39

Contemplemos, primero, la tierra toda, situada en el centro del mundo, una masa esférica sólida, conglomerada en forma de globo por la gravitación natural de todas sus partes, vestida de flores, de césped, de árboles y granos, de formas de vegetación todas increíblemente numerosas e inagotablemente variadas y diversas. Añádase a esto las fuentes frías que siempre manan, los ríos y corrientes de agua transparentes, sus riberas vestidas del más esplendoroso verdor, las altas bóvedas de las cavernas, las rocas erizadas, las enhiestas cimas de las montañas y los inmensos llanos; y añade también a esto las venas ocultas de oro y plata, y la ilimitada abundancia de mármol.

99. ¡Cuántas y Cuán variadas especies de animales, salvajes o mansos! ¡Qué vuelos y qué cantos en las aves! ¡Qué pastizales de ganado! ¡Qué vitalidad y fecundidad en los bosques! ¿Y qué decir de la raza humana? Los hombres son como los cultivadores natos del suelo, y no sufren que ella se convierta en una guarida salvaje de las fieras o en un erial estéril de zarzas y malezas; y, con sus trabajos, diversifican y adornan los campos, las islas y las costas con casas y ciudades. Si pudiéramos ver estas cosas con los ojos de la misma manera que las vemos con la mente, nadie, a la

vista de la tierra toda, pondría en duda la existencia de la razón divina.

100. ¡Cuán grande es, por otra parte, la belleza del mar! ¡Qué maravillosa a la vista su enorme extensión! ¡Cuántas y Cuán diversas sus islas! ¡Qué belleza en sus costas y playas! ¡Cuán numerosas y Cuán distintas las especies de animales marinos, de los que unos viven en las profundidades del mar, otros flotan y nadan en la superficie, otros se adhieren con sus propias conchas a las rocas! El mar mismo, suspirando vivamente por la tierra, juega contra sus playas de tal manera que los dos elementos parecen fundidos en uno.

101. Luego el aire, en el confín del mar, experimenta las alternancias del día y la noche, y unas veces se levanta hacia lo alto fundido y enrarecido, otras veces se condensa en nubes y se comprime y, recogiendo humedad, enriquece la tierra con lluvias, y aun otra vez, fluyendo de acá para allá, forma los vientos. Asimismo, da lugar a las variaciones anuales de frío y calor, y asimismo, sostiene el vuelo de las aves e, inhalado por medio de la respiración, nutre y sostiene la raza animal.

CAPITULO 40

Nos queda el elemento que más distante está y más altamente alejado de nuestras mansiones, el círculo del firmamento que todo lo ciñe y todo lo delimita, llamado también éter, la costa más alejada y la frontera del mundo, donde esas figuras ígneas sumamente maravillosas trazan sus ordenadas trayectorias.

102. De éstas, el sol, que supera a la tierra muchas veces en magnitud, gira en torno a ella, y con su salida y su puesta determina el día y la noche, y acercándose unas veces y retirándose otras de nuevo, dos veces por año efectúa retornos en direcciones opuestas desde su punto más alejado y en el transcurso de esos retornos hace una vez que la faz de la tierra haga como que se contrae en un tenebroso

enfado o pesadumbre, y la otra le devuelve su alegría hasta el punto de parecer que ella ríe a una con el cielo.

103 Por su parte, la luna, que es según demuestran los matemáticos o astrónomos de un tamaño igual a más de la mitad de la tierra, se mueve por los mismos espacios que el sol, pero unas veces converge con él y otras diverge de él y envía a la tierra la luz que ella ha recibido del sol, al tiempo que experimenta ella misma diversos cambios de su luz, y asimismo unas veces está en conjunción con el sol y lo oculta, oscureciendo la luz de sus rayos, y otras veces entra ella misma en la sombra que proyecta la tierra, situándose en un lugar opuesto al del sol y, debido a la interposición e interferencia de la tierra, repentinamente se apaga. Y las llamadas estrellas errantes o planetas recorren las mismas órbitas en torno a la tierra, y se levantan y se ponen de la misma manera, con movimientos unas veces acelerados, otras veces retarda dos y aun a veces cesando por completo de moverse.

104 Nada puede ser más maravilloso o más bello que este espectáculo. Viene luego la inmensa multitud de las estrellas fijas, agrupadas en constelaciones tan claramente definidas que han recibido nombres derivados de la semejanza que tienen con objetos que nos son familiares.

CAPITULO 41

Al llegar a este punto, Lucilio Balbo me miró a mí⁹⁶ y dijo:

—Voy a utilizar los poemas de Aratos⁹⁷, tal como tú mismo los tradujeras cuando eras aún muy joven, los cuales, a causa de su lenguaje latino, me agradan tanto que guardo muchos de ellos en mi memoria.

Pues bien, como continuamente vemos con nuestros propios ojos, sin ningún cambio o variación,

Con raudo giro los celestes astros
Llevan en pos las noches y los días.

105. y nadie que guste de contemplar la uniformidad de la naturaleza, nunca puede saciarse de mirarlos.

“el vértice más alejado de cada parte del eje se llama polo”.

En torno al círculo polar, las dos Osas, que nunca se ponen:

“de éstas llaman los griegos a la una Cynosura⁹⁸, y a la otra: Hélix”⁹⁹; y de las estrellas sumamente brillantes de esta última, las cuales vemos durante toda la noche, de estas digo

“que los nuestros solieron llamarlas siempre 'Septem Triones’”¹⁰⁰.

106. Y la pequeña Cynosura consta de un número igual de estrellas agrupadas de manera semejante, y gira en torno al mismo polo:

De ésta fían su suerte los Fenicios
En el profundo mar: ella los guía,
En tenebrosa noche; pero luce
Más fulgida y distinta la primera,
Irradiando a lo lejos su corona;
Mas la pequeña al navegante es útil,
Porque en curso interior y breve círculo
Su movimiento lleva.

CAPITULO 42

Y asimismo, para exaltar más aún la belleza de estas constelaciones,

“entre ellas, como un río que corre raudamente, se arrastra la Serpiente torva, torciéndose en lo alto y en lo

bajo, y enroscándose en sinuosas curvas su cuerpo de reptil”.

107. Su aspecto todo es muy notable, pero la parte que en ella más llama la atención es la forma de su cabeza y el fulgor de sus ojos:

“no es una sola estrella refulgente la que adorna su cabeza:

sus sienes están señaladas por un doble fulgor, y de sus crueles ojos brotan dos ardientes luces, y su mentón reluce con una sola refulgente estrella;

su cabeza está inclinada, y su grácil cuello está torcido, como con la vista fija en la cola de la Gran Osa”.

108. Y mientras que el resto del cuerpo de la Serpiente o Dragón es visible durante toda la noche,

“su cabeza, de pronto y un instante, se sumerge en el mar, donde su salida y su ocaso en un solo punto se confunden”.

Como imagen llorosa, vaga en torno
La que llaman los Griegos Eugonasis.
Porque está sustentada en sus rodillas;
Orna su espalda que el dolor abate,
De espléndido fulgor una corona.

109. Cerca de su cabeza vemos la Anguitenens,
que llaman los Griegos Ophiucho:
Con ambas manos a la sierpe oprime,
Que religa su cuerpo y le sujeta,
Cercando del varón el firme pecho;
Pero él la huella con potente brío,
Y oprime con los pies ojos y pecho

Del rápido Nepao.....

Luego de los “Septentriones” viene

Arctophilax. que llaman el boyero,
Que por la lanza de su carro unida
Lleva ante sí la Osa.

A éstas siguen otras estrellas:

110. Fija bajo la entraña del Bootes
Está la estrella de radiante lumbro,
Insigne con el nombre de Arturo,
y debajo de sus pies se mueve
la Virgen, de cuerpo esplendoroso,
sosteniendo la luciente espiga”.¹⁰¹

CAPITULO 43

Y las constelaciones están tan cuidadosamente espaciadas que su inmensa y ordenada disposición es una evidente manifestación del arte de un creador divino:

“Junto a la cabeza de la Osa,
podrás ver los Gemelos,
y el Cangrejo debajo de su vientre,
y a los pies de éste el gran León,
que emite su temblorosa llama.”

El Auriga

“se moverá escondido
bajo el costado izquierdo de los Gemelos;
frente a él está Hélix, con su aspecto fiero;
y a su hombro izquierdo
se asoma la Cabra luminosa”.

[Y luego lo que sigue¹⁰²]:

“y es esta una constelación grande y brillante,
mientras que las Cabrillas vierten
sobre los hombres una luz exigua”.

Debajo de sus patas,

“se agacha el cornudo Toro
con su enorme cuerpo”.

111. Su cabeza está rociada por una multitud de estrellas:

“los griegos las solieron llamar Hyadas”,

porque traen la lluvia —y en griego llover se dice “hyein”—, mientras que los nuestros torpemente las llamaron Lechoncillos, como si el nombre de Hyadas derivara de la palabra “cerdo” y no de “lluvia”.

Al Septentrión Menor le sigue Cefeus, con sus manos abiertas y extendidas:

“pues él da vueltas
junto a la espalda misma de la Osa Cynosura”.

A este le antecede

“Casiopea, con sus estrellas de oscuro aspecto,
y junto a ella gira, con rutilante cuerpo,
la triste Andrómeda, eludiendo la vista de su madre.
El vientre del Caballo toca su cabeza,
lanzando con orgullo a lo alto su brillante crin;
una estrella común mantiene unidas sus figuras,
deseosa de anudar un nudo eterno entre las dos
constelaciones.

Cerca de ellas está Aries¹⁰³, con su retorcida cuerna”;

y luego de él

“se deslizan los Peces, uno en trecho por delante,
tocando más de cerca los horrorosos vientos de
Aquilón”.¹⁰⁴

CAPITULO 44

112. A los pies de Andrómeda se esboza la figura de Perseo,

“a quien en el cénit atacan los vientos aquilones”

y junto a él.

“a su rodilla izquierda, situadas a ambos lados,
verás las diminutas Pléyades con su luz tenue.
Y, levemente oblicua, se ve luego la Lira,
y luego el Ave alada, bajo el dosel inmenso de los cielos”.

Cerca de la cabeza del Caballo está la mano diestra de Acuario, y luego toda la figura de éste.

Luego, exhalando de su fuerte pecho un frío helado, viene Capricornio, medio fiera en su cuerpo, en una gran órbita;

vestido con una luz perpetua por Titán,
desvía su carro para remontar el cielo del invierno.”

113. Aquí se ve

“como sale, mostrándose en lo alto, el Escorpión,
llevando con su fuerte cola el curvado Arco;
cerca de él, apoyado en sus alas, gira el Ave,
y cerca de ésta vuela el Águila, llameante el cuerpo”.

Luego el Delfín,

“y luego brilla Orion, de cuerpo oblicuo”.

114. Siguiendo a éste

“el luminoso Can brilla radiantemente”.

Después de él viene la Liebre,

“que nunca se fatiga de su veloz carrera y no descansa;
en la cola del Can, se mueve serpente Argo.

Aries cubre a ésta, y los Peces de escamoso cuerpo,
y el luminoso pecho de ella toca del Río las riberas.”¹⁰⁵

Verás su corriente deslizarse y manar largamente,
“y en el cénit verás las Cadenas, que atan a los Peces,

colgando de su colas.

Verás después, junto al brillante aguijón del Escorpión,
el Ara, acariciada por el suave respirar del Austro.”

Y cerca de allí el Centauro,

“avanza aprisa para unir por debajo de sus Garras las
partes del Caballo.

Y alargando su diestra, que coge al gran cuadrúpedo,
camina a grandes pasos hacia el Ara brillante;
aquí, desde sus infernales partes, se alza la Hydra,”

con su cuerpo ampliamente desparramado;

“y en medio de su seno refulge luminosa la Crátera,
mientras que, apoyado en su cola, el emplumado Cuervo
la picotea con su pico; y allí, junto a los mismos Gemelos,
se halla el Ante-Can, 'prokyon' llamado por los griegos.”

115. ¿Puede alguna persona que esté en su sano juicio creer que esta estructura toda de estrellas y esta enorme decoración celeste pudo ser creada a partir de unos átomos que corren de acá para allá de manera fortuita y al azar? ¿Pudo acaso haber creado esas cosas algún otro ser desprovisto de inteligencia y razón? Su creación no solamente postula la inteligencia, sino que es imposible entender su naturaleza sin una inteligencia de un orden muy superior.

CAPITULO 45

Pero, no solamente son maravillosas estas cosas, sino que no hay nada más notable que la estabilidad y coherencia del

mundo, que es tal que resulta imposible ni siquiera imaginar algo mejor dispuesto para perdurar. Pues todas sus partes, en cualquier dirección que se muevan, gravitan hacia el centro con una fuerza o presión uniforme. Además, los cuerpos que están unidos mantienen su unión de la manera más permanente cuando poseen algún vínculo que los ciñe o rodea para mantenerlos atados; y esta función es cumplida por esa sustancia racional e inteligente que impregna al mundo entero como causa eficiente de todas las cosas y que arrastra y reúne las partículas más exteriores en dirección al centro.

116. Por eso, si el mundo es redondo y, por tanto, todas sus partes se sostienen por sí mismas y entre sí en un equilibrio universal, lo mismo tiene que ocurrir en la tierra, de forma que todas sus partes tienen que converger hacia el centro —que en una esfera es el punto más bajo— sin que nada rompa la continuidad y amenace así con la disolución su vasto complejo de fuerzas y masas gravitatorias. Y, según el mismo principio, el mar, aunque situado por encima de la tierra, busca sin embargo el centro de la tierra y tiene así la forma de una esfera por todas partes uniforme, y nunca inunda sus orillas y se desborda.

117. Su vecino, el aire, se dirige, es verdad, hacia arriba a causa de su ligereza, pero al mismo tiempo se extiende o difunde horizontalmente en todas direcciones; y así, estando en contacto con el mar y unido a él, tiene una tendencia natural a elevarse hacia el firmamento y, recibiendo con ello una mezcla de la sutileza y del calor del firmamento, proporciona a los seres vivos el aliento vital y saludable. El aire está abarcado por la parte más elevada del firmamento, denominada la parte etérea; ésta conserva su propio tenue calor sin que lo hiele ninguna mezcla, y se une a la superficie exterior del aire.

CAPITULO 46

En el éter las estrellas giran en sus órbitas; éstas conservan su forma esférica gracias a su propia gravitación interna, y conservan asimismo sus movimientos gracias a su

misma forma y conformación; son en efecto, esféricas, y es la figura que, como creo haber dicho antes,¹⁰⁶ menos expuesta está a ser dañada.

118. Ahora bien, las estrellas son de una sustancia ígnea y por esta razón son nutridas por los vapores de la tierra, del mar y las corrientes de agua, vapores que hace subir el sol desde los campos y las corrientes de agua que él calienta; y una vez se han nutrido y renovado por obra de estos vapores, las estrellas y también el éter todo, se desprenden nuevamente de ellos, y luego una vez más los sacan de la misma fuente, sin perder nada de su materia, o solamente una parte sumamente pequeña que es consumida por el fuego de las estrellas y la llama del éter. A consecuencia de esto, según lo cree nuestra escuela, aunque se suele decir que Panecio dudó de la doctrina ésta, finalmente se producirá una conflagración de todo el mundo, porque cuando toda la humedad se haya agotado, ni la tierra podrá alimentarse, ni el aire continuará fluyendo, por ser incapaz de subir hacia lo alto, luego de haberse bebido toda el agua; así no quedará nada más que el fuego, por obra del cual, en cuanto ser vivo y divino, puede una vez más ser creado un nuevo mundo y el universo ordenado puede ser restaurado en su primer estado.

119. No quisiera que pensais que me demoro demasiado en la astronomía, y en especial en el sistema de las estrellas llamadas planetas; éstos, con los movimientos más diversos, trabajan en una armonía mutua tal que el más alto de todos, Saturno, tiene una influencia refrigeradora, el del medio, Marte, da calor, el que está entre ellos, Júpiter, da luz y un calor moderado, mientras que los dos que hay por debajo de Marte obedecen al sol, y el sol mismo llena todo el mundo de Luz, e ilumina asimismo a la luna, que es la fuente de la concepción, del nacimiento, del crecimiento y de la maduración. Si hay algún hombre que no se sienta impresionado por esta coordinación de las cosas y esta armoniosa combinación de la naturaleza en orden a asegurar la conservación del mundo, tengo la más completa seguridad de que nunca ha prestado la más mínima atención a estas cuestiones.

CAPITULO 47

120. Pasando ahora de las cosas celestiales a las terrestres, ¿qué hay entre estas últimas que no manifieste claramente el plan racional de un ser inteligente? En primer lugar, en la vegetación que brota de la tierra, los troncos o tallos dan estabilidad a las partes que sostienen y absorben del suelo la savia que nutra las partes contenidas en las raíces; y los troncos están recubiertos de cortezas de varios tipos para protegerlos mejor contra el frío y el calor. Las vides, por su parte, se adhieren a sus rodrigones con sus zarcillos como si fueran manos y de esta manera se mantienen erectas como animales. Más aún, se dice que, si son plantadas cerca de las berzas o coles, las huyen y evitan si fueran cosas pestilentes o nocivas y no las tocan en ningún punto.

121. ¡Qué variedad hay, asimismo, entre los animales, y qué capacidad poseen ellos para mantenerse cada uno dentro de su propia especie! Unos están protegidos por pieles coriáceas, otros están vestidos de lana, otros están erizados de espinas; vemos a unos cubiertos de plumas, a otros de escamas; unos están armados de cuernos y otros tienen alas para poder huir de sus enemigos. La naturaleza, sin embargo ha dado con generosa abundancia a cada especie aquel alimento que es adecuado para ella.

Podría mostrar detalladamente qué medios han sido dados a cada forma animal para apropiarse y asimilar este alimento, cuán ingeniosa y apta es la disposición de las diversas partes, qué maravillosa es la estructura de los miembros. Pues todos los órganos, al menos los que se encuentran en el interior del cuerpo, están formados y colocados de tal manera que ninguno de ellos es superfluo o innecesario para la conservación de la vida.

122 Pero la naturaleza ha otorgado también a los animales la sensación y el apetito, lo uno para provocar en ellos el impulso a adueñarse de sus alimentos naturales, lo otro para que sean capaces de distinguir las cosas nocivas de las cosas

saludables. Por otra parte, unos animales se acercan a su alimento caminando, otros reptando, otros volando, otros nadando; y unos cogen su alimento abriendo la boca y con los mismos dientes, otros lo apresan en sus garras, otros con sus curvados picos y unos lo sorben o chupan, otros lo pastan, unos lo tragan entero y otros lo mastican. Asimismo, unos son tan bajos que fácilmente alcanzan su alimento sobre el suelo con sus mandíbulas.

123 En cambio, las especies más altas, tales como los ánares, los cisnes, las grullas y los camellos, se ayudan para ello de la longitud de sus cuellos; al elefante se le ha dado incluso una mano, porque su cuerpo es tan enorme que le era difícil alcanzar su alimento.

CAPITULO 48

Por otra parte, aquellos animales cuyo modo de sostenimiento era alimentarse de otros animales de otra especie recibieron de la naturaleza o bien la fuerza o bien la agilidad y rapidez. A algunos animales se les dio incluso una especie de arteria o astucia: por ejemplo, una clase de la familia de las arañas teje una especie de red a fin de dar cuenta de todo lo que sea cogido en ella; otras vigilan donde no se les ve y echándose sobre lo que pueda caer, lo devoran. La almeja, o “pina” como la llaman los griegos, es un gran animal bivalvo que forma una especie de sociedad con la menuda quisquilla a fin de procurarse el alimento, y así, cuando pequeños peces se dirigen hacia la concha abierta, la quisquilla llama la atención de la almeja, y la almeja cierra sus valvas en un fuerte mordisco ¹⁰⁷, de esta manera, dos animales muy desemejantes obtienen su alimento en común.

124. En este caso sentimos la curiosidad de saber si su asociación se debe a una especie de convenio mutuo o si es producto de la naturaleza misma y se remonta al momento mismo de su nacimiento. También provocan en alto grado nuestra sorpresa esos animales acuáticos que nacen en la tierra: por ejemplo, los cocodrilos, las tortugas de agua y ciertas serpientes, que nacen en la tierra seca, pero tan

pronto como pueden comenzar a reptar se encaminan al agua. Asimismo, nosotros colocamos con frecuencia huevos de pato debajo de las gallinas y los polluelos que nacen de los huevos son al principio alimentados y cuidados por las gallinas que los ayudaron a salir del cascarón y los habían incubado; pero más tarde abandonan a sus madres adoptivas y echan a correr cuando ellas los persiguen, tan pronto como tienen una ocasión de ver el agua, su habitación natural. Tan poderoso es el instinto de autoconservación que la naturaleza ha implantado en los seres vivos.

CAPITULO 49

He leído incluso en un libro¹⁰⁸ que existe un pájaro llamado espátula, que se procura su alimento volando detrás de esas aves que bucean en el agua; al volver éstas a la superficie con un pez cogido en el agua, mordisquean sus cabezas con su pico hasta que éstas sueltan su presa, sobre la que la espátula se precipita ella misma. Se dice también de este pájaro que tiene la costumbre de saciarse de moluscos enteros y que, una vez los ha cocido con el calor de su estómago, los vomita, y entonces escoge en ellos lo que es bueno para comer.

125. De las ranas marinas se dice que suelen cubrirse ellas mismas de arena y se mueven muy cerca del agua y que entonces, cuando los peces se acercan a ellas pensando que son algo comestible, los matan y se los comen ellas. El milano y el cuervo están como en un estado de guerra natural entre sí y por ello cada uno destruye los huevos del otro dondequiera los encuentra. Otro hecho —observado por Aristóteles, de quien proceden los casos aquí citados— no puede por lo menos provocar nuestra sorpresa, a saber, el que las grullas, cuando cruzan los mares en dirección a climas más cálidos, vuelan en formación triangular. Con el vértice del triángulo apartan hacia los lados el aire que les viene de frente, y luego gradualmente a uno y otro lado¹⁰⁹ por medio de sus alas que hacen las veces de remos se mantiene el vuelo hacia adelante de las aves, mientras que la base del triángulo formado por las grullas consigue la ayuda

del viento cuando éste viene, por así decir, de popa. Los pájaros descansan sus cuellos y cabezas sobre las partes posteriores de los que vuelan delante de ellos; y el que guía al grupo, al no poder hacer esto porque no tiene a ninguno en el que apoyarse, vuela hacia la última fila del grupo para poder descansar, mientras que una de las grullas que están descansadas ocupa su lugar, y así hacen turnos durante todo el viaje.

126. Podría presentar gran número de casos semejantes, pero con lo dicho comprendéis ya la idea general. Otra clase, mejor conocida aún, de historias ejemplifica las precauciones que los animales toman para su seguridad, la vigilancia que mantienen mientras están comiendo, la maña que se dan para ocultarse en sus cubiles.

CAPITULO 50

También resulta sorprendente el hecho de los perros curándose a sí mismos por medio del vómito y el de los ibis de Egipto que lo hacen purgándose —formas éstas de tratamiento médico que solamente hace muy poco, es decir, unas pocas generaciones más atrás, han sido descubiertas por el talento de los profesionales de la medicina—. Se cuenta que las panteras, que entre los bárbaros son cogidas por medio de alimentos envenados, tienen un remedio que ellas emplean para salvarse de la muerte; y que las cabras salvajes de Creta, cuando son atravesadas por flechas envenenadas, buscan una hierba llamada dictamo y, una vez tomada ésta, las flechas —así lo dicen— se desprenden de sus cuerpos.

127. Y las ciervas, poco antes de dar a luz a sus crías, se purgan completamente ellas mismas con una hierba llamada beleño. Asimismo, observamos cuán variadas especies se defienden contra la violencia y el peligro con sus propias armas, los toros con sus cuernos, los jabalíes con sus colmillos, los leones con su mordedura; unas especies se protegen huyendo, otras ocultándose, las sepias emitiendo

un líquido como tinta, el pez produciendo un calambre, y asimismo muchos animales alejan a sus perseguidores por medio de un olor insoportablemente desagradable.

CAPITULO 51

A fin de asegurar la sempiterna duración del orden del mundo, la divina providencia ha tomado las más cuidadosas medidas para asegurar la perpetuación de las familias de animales, de árboles y de todas las especies vegetales. Las últimas contienen todas dentro de sí semillas que poseen la propiedad de multiplicar la especie. Esta semilla está encerrada en la parte más interna de los frutos que crecen de cada planta; y esas mismas semillas proporcionan a la especie humana abundancia de alimento, además de llenar nuevamente la tierra de plantas de la misma especie.

128. ¿Para qué hablar de lo grandioso que es el plan racional que se manifiesta en los animales en orden a asegurar la perpetua conservación de su especie? En primer lugar, entre los animales unos son machos y otros hembras, un ingenioso recurso de la naturaleza para perpetuar la especie. En segundo lugar, hay partes de sus cuerpos que están concebidas y realizadas con sumo arte para servir al fin de la procreación y la concepción, y tanto el macho como la hembra poseen admirables deseos de realizar la cópula. Y cuando la semilla ha sido colocada en su sitio, coge casi todo el alimento para sí misma y cercada dentro de él modela un ser vivo; cuando éste ha sido expulsado del vientre y ha salido a la luz, en las especies de mamíferos casi todo el alimento que recibe la madre se convierte en leche y las crías recién nacidas, sin haber sido enseñadas y guiadas por la naturaleza, buscan las mamas y sacian su apetito con la abundancia de éstas. Y para mostrarnos que ninguna de estas cosas ocurre de manera casual y que todas ellas son obra de la providencia y el arte de la naturaleza, las especies que producen grandes carnadas de crías, como los cerdos y los perros, han sido dotadas de un gran número de mamas, mientras que los animales que paren solamente unas pocas crías tienen un número reducido de ellas.

129. ¿Para qué describir el gran amor que los animales muestran al criar y proteger la cría que han dado a luz, llegando hasta donde su capacidad de defensa les permite? A pesar de que los peces, según cuentan, abandonan sus huevos allí donde los han puesto, puesto que éstos fácilmente se sostienen en el agua y porque sus cáscaras se deshacen en el agua misma.

CAPITULO 52

Dicen que las tortugas y los cocodrilos ponen sus huevos en la tierra, los entierran y luego se marchan, dejando que sus crías salgan y se nutran por sí mismas. Las gallinas y otras aves encuentran un lugar tranquilo en que posarse, se construyen nidos en qué sentarse y cubren estos acostándose sobre ellos lo más suavemente posible a fin de proteger más fácilmente los huevos; y, cuando han hecho ya salir del cascarón a sus polluelos, los protegen amparándolos con sus alas para que el frío no los dañe y haciéndoles sombra contra el calor del sol. Cuando las aves jóvenes son capaces de utilizar sus aloncitos, sus madres las escoltan en sus vuelos, pero están libres de ningún cuidado ulterior sobre ellas.

130. Además de esto, el arte y la industria del hombre contribuyen también a la conservación y seguridad de ciertos animales y plantas. Pues hay muchas especies de unos y otras que no podrían sobrevivir sin el cuidado del hombre.

También se encuentra una plena y abundante variedad de condiciones favorables en las diversas regiones para el cultivo productivo del suelo por el hombre. Egipto es regado por el Nilo, que mantiene el país completamente inundado durante el verano y luego se retira dejando la tierra blanda y recubierta de cieno, a punto de siembra. Mesopotamia es fertilizada por el Eufrates, que, como quien dice, lleva a ella cada año campos nuevos. El Indo, el mayor de todos los ríos del mundo, no solo abona y ablanda el suelo sino que de hecho lo siembra con semillas, pues se dice que arrastra

consigo hacia abajo gran cantidad de semillas parecidas al trigo.

131. Y podría presentar muchos otros ejemplos de gran variedad de lugares, y de muchos campos fértiles cada uno en una variedad distinta de frutos.

CAPITULO 53

Pero, ¡cuán grande es la benevolencia de la naturaleza, al producir una tal abundancia y variedad de artículos alimenticios, y esto no solo en una única estación del año, de forma que podamos tener continuamente los deleites de la novedad y la abundancia! ¡Cuán oportunos además y cuán saludables, no solo para la raza humana únicamente sino también para los animales y las diversas especies vegetales, es el don que la naturaleza nos hace de los vientos Etesios!¹¹⁰. Su soplo templó el excesivo calor del verano, y guió también nuestras naves a través del mar, en una travesía rápida y firme. Hemos de omitir muchos ejemplos [y sin embargo se han dado ya muchos].¹¹¹

132. Es, en efecto, imposible enumerar las condiciones favorables que nos ofrecen los ríos, el flujo y el reflujo. .¹¹² de las mareas marinas, los montes recubiertos de bosques, los yacimientos de sal que se encuentran tierra adentro muy lejos de las costas marinas, los copiosos almacenes de saludables medicamentos que contiene la tierra, y todas las innumerables artes necesarias para la alimentación y la vida. Asimismo la alteración del día y la noche contribuye a la conservación de los seres vivos, proporcionando un tiempo para la actividad y otro para el descanso. Así, pues, sea cual sea la línea argumental que se tome, todo lleva a demostrar que todas las cosas que hay en este nuestro mundo son sorprendentemente gobernadas por una inteligencia y sabiduría divinas en orden a la seguridad y conservación de todas ellas.

133. Aquí es posible que pregunte alguien que con qué fin se ha ideado toda esta fábrica o sistema tan enormes. ¿Acaso para las plantas y los árboles que, aun cuando desprovistos de sensación son sostenidos por la naturaleza? Esto es

realmente absurdo. ¿Por causa de los animales, entonces? No resulta más probable que los dioses se tomen todas estas molestias por unos seres mudos e inteligentes. ¿Con qué fin, pues, diremos que ha sido creado el mundo? Indudablemente para aquellos seres vivos que están dotados de razón; estos seres son los dioses y la especie humana, que con toda certeza superan a todas las demás cosas en excelencia, puesto que la más excelente de todas las cosas es la razón. Así, pues, hemos de creer que el mundo y todas las cosas que contiene fueron hechos a causa de los dioses y los hombres.

CAPITULO 54

Y que el hombre ha sido especialmente cuidado por la providencia divina se comprenderá más fácilmente si recorremos la estructura toda del ser humano y toda la fábrica y perfección de la naturaleza humana.

134. Hay tres cosas que se requieren para la manutención de la vida animal: alimento, bebida y respiración; y, para la recepción de estas cosas, está la boca perfectamente adaptada, recibiendo además una abundante provisión de aire a través de la nariz que comunica con ella. La estructura de los dientes dentro de la boca sirve para masticar los alimentos, que es troceado y ablandado por ellos¹¹³. Los dientes frontales son agudos y dividen los manjares al morderlos; los dientes de detrás, llamados molares, los mastican, y al proceso de la masticación, al parecer, ayuda solamente la lengua también.

135 Luego de la lengua viene el esófago que está adherido a las raíces de ésa, y al que pasan primero las sustancias que han sido recibidas en la boca. A uno y otro lado de la gola están las amígdalas, y esa tiene su extremo allí donde termina el pala dar. La acción y movimientos de la lengua impelen y echan el alimento al esófago, que lo recibe y lo empuja hacia abajo, de forma que las partes del esófago que se hallan por debajo del alimento tragado se van dilatando, y las que quedan por encima se van contrayendo.

136 La “arteria áspera” o tráquea¹¹⁴ —que así la llaman los médicos— tiene un orificio adherido a las raíces de la lengua un poco más arriba del punto en que la lengua se une al esófago; la tráquea llega hasta los pulmones y recibe el aire inhalado al respirar, y también lo exhala y le da salida des de los pulmones; está cubierta por una especie de tapa, con el fin de impedir que ningún bocado de comida, cayendo accidentalmente en ella, haga imposible la respiración. Debajo del esófago está el estómago, que está construido como receptáculo del alimento y la bebida, mientras que el aire respirado es inhalado por los pulmones y el corazón. El estómago realiza un número de operaciones muy notables; su estructura consta principalmente de fibras musculares, y es múltiple y retorcida; comprime y contiene el alimento seco o húmedo que recibe, haciéndolo apto para ser asimilado y digerido; en unos momentos se constriñe y en otros se relaja, presionando y mezclando así todo lo que ha entrado en él, de forma que por medio del abundante calor que él posee y por medio de la trituración del alimento, al tiempo que con ayuda de la operación respiratoria, todo es digerido y elaborado como para ser fácilmente distribuido por todo el resto del cuerpo.

CAPITULO 55

Los pulmones, por el contrario, son de una consistencia floja y esponjosa, bien preparada para absorber el aire, que ellos inhalan y exhalan contrayéndose y expandiéndose alternativamente, tomando frecuentes sorbos de este alimento aéreo que es el principal sustento de la vida animal.

137. El jugo alimenticio que el estómago segrega del resto del alimento fluye desde los intestinos al hígado a través de ciertos conductos o canales que llegan hasta el hígado, al que están adheridos, y que conectan las llamadas puertas del hígado con el centro del intestino. Desde el hígado salen distintos canales en diversas direcciones, y a través de estos cae el alimento que deja pasar el hígado. De este alimento se segrega la bilis, y los líquidos que excretan los riñones; el residuo se convierte en sangre y fluye a las mencionadas

puertas del hígado, al cual llevan todos sus canales. Fluyendo a través de éstas puertas, el alimento, en este mismo punto, se vierte en la llamada “vena cava” o vena hueca y a través de ésta, ya completamente elaborado y digerido ahora, fluye hasta el corazón, y desde el corazón es distribuido por todo el cuerpo por medio de un número bastante grande de venas que llegan a todas las partes del cuerpo.

138. No sería difícil indicar la forma en que el residuo del alimento es expulsado por medio de una alterna constricción y relajamiento del intestino; sin embargo, hemos de omitir este punto, no sea que mi disertación resulte un tanto molesta. Mejor será que explique este otro ejemplo de la increíble perfección de la obra de la naturaleza. El aire introducido en los pulmones por medio de la respiración es calentado primero por el aliento mismo y luego por su contacto con los pulmones; una parte de él es nuevamente expulsado por el acto de la respiración, y una parte de él es recibido por una cierta parte del corazón llamada ventrículo cardíaco, junto al cual hay otro recipiente semejante a él, al cual fluye la sangre desde el hígado a través de la “vena cava” mencionada más arriba; y, de esta manera, desde estos órganos, la sangre es difundida a través de las venas y el aliento a través de las arterias hacia todo el cuerpo. Estos dos grupos de vasos son muy numerosos y están íntimamente entretejidos con los tejidos de todo el cuerpo; ellos dan fe de un extraordinario grado de habilidad y de artesanía divinas.

139. ¿Qué diré de los huesos? Ellos constituyen el esqueleto del cuerpo o su armazón; sus maravillosos cartílagos están perfectamente hechos para asegurar la estabilidad, y adaptados para hacer perfectas las articulaciones y para permitir los movimientos y actividades corporales de toda clase. Hay que añadir a esto los nervios o músculos¹¹⁵, que mantienen unidas las articulaciones y cuyas ramificaciones se extienden a todo el cuerpo; igual que las venas y las arterias, parten del corazón como su punto de origen y se extienden hasta todas las partes del cuerpo.

140. Se podrían dar muchos más ejemplos de esta sabia y solícita providencia de la naturaleza, para ilustrar la prodigalidad y esplendor de los dones que la naturaleza ha conferido a los hombres. En primer lugar, ella los ha levantado del suelo para que se mantuvieran erectos y alzados, de forma que fueran capaces de contemplar el firmamento y alcanzar así un conocimiento de los dioses. Los hombres, en efecto, han nacido o brotado de la tierra no como sus habitantes o colonos, sino para ser como los espectadores de las cosas superiores y celestes, en cuya contemplación no tiene parte ninguna otra especie animal. En segundo lugar, los sentidos, colocados en la ciudadela de la cabeza como intérpretes y mensajeros del mundo exterior, tanto por su estructura como por su situación están maravillosamente dotados para cumplir con sus funciones necesarias. Pues, los ojos, igual que vigilantes u observadores, están situados en lo más alto, a fin tener el más amplio campo para la realización de su cometido.

141. Las orejas, por su parte, que tienen el cometido de percibir el sonido, que por naturaleza tiende a subir hacia lo alto, están justamente colocadas en la parte superior del cuerpo. La nariz análogamente está debidamente colocada en lo alto, puesto que todo olor se dirige hacia arriba, pero también, dado que tiene mucho que ver en la discriminación del alimento y la bebida, no sin razón ha sido colocada en las cercanías de la boca. El gusto, cuya función es distinguir los sabores de nuestros diversos manjares, está situado en aquella parte del rostro en que la naturaleza ha practicado una abertura para el paso del alimento y la bebida. El sentido del tacto se halla por igual difundido en todo el cuerpo, a fin de capacitarnos para la percepción de toda clase de contactos, incluso los más pequeños impactos del frío y del calor. Y de la misma manera que los arquitectos relegan los vertederos de las casas a la parte posterior, lejos de los ojos y la nariz de los señores, ya que de otra manera serían inevitablemente algo molesto, así también la naturaleza ha

desterrado los órganos correspondientes del cuerpo lo más lejos posible de la vecindad de los sentidos.

CAPITULO 57

142. ¿Y qué artífice, fuera de la naturaleza, que no es superada por nada en su astucia o agudeza, podía alcanzar tanta maestría en la construcción de los sentidos? Primeramente, ha vestido y ha cercado los ojos con membranas de tenue textura, que ha hecho, por una parte, transparentes para que podamos ver a través de ellas y, por otra par-

te, fuertes para que pudieran contener el ojo. Ha hecho los ojos móviles y fácilmente giratorios, tanto para evitar cualquier daño que los amenace como para dirigir fácilmente su mirada en cualquier dirección que deseen. El verdadero órgano de la visión, la llamada pupila o “pequeña muñeca”¹¹⁶, es tan pequeño que fácilmente puede evitar los objetos que podrían dañarlo, y los párpados, que son las cubiertas de los ojos, son muy blandos al tacto como para no herir la pupila, y están muy exactamente construidas para su función de cerrar ojos a fin de que nada pueda caer en ellos y de abrirlos; y la naturaleza ha hecho que este proceso pueda efectuarse una vez y otra con extremada rapidez.

143 Los párpados están provistos de una empalizada de pelos, con los que detener cualquier objeto que vaya a caer allí mientras los ojos están abiertos, y de forma que, mientras ellos están cerrados en el sueño, cuando no necesitamos los ojos para ver, puedan estar como recogidos para el descanso. Además, los ojos se hallan en una posición ventajosamente retirada, y están rodeados por todas partes de prominencias; en primer lugar las partes que hay por encima de ellos están cubiertas por las cejas, que impiden que el sudor fluya hacia abajo desde el cuero cabelludo y la frente; están luego las mejillas, colocadas debajo de ellos y con una leve proyección hacia afuera, que los protegen desde abajo; y la nariz está colocada de forma que parece un muro que separa los ojos el uno del otro.

144 El órgano del oído, por su parte, está siempre abierto, puesto que necesitamos de este sentido incluso cuando estamos dormidos y, cuando él recibe un sonido, somos excitados incluso cuando estamos dormidos. El conducto de la audición está retorcido para impedir que cualquier cosa pueda penetrar en él, cosa que sería posible si dicho conducto estuviera en posición sencilla y recta; además se ha previsto que ni aun el más pequeño insecto pudiera intentar introducirse en él, ya que queda cogido en la viscosa cera de las orejas. Por la parte exterior, el oído proyecta los órganos que llamamos propiamente orejas, que están hechas de manera que cubran y protejan el órgano del sentido y al mismo tiempo de forma que impidan que los sonidos que lleguen a los oídos pasen de largo y se pierdan antes de haber hecho impacto en el órgano sensorial. Las aberturas de los oídos son duras y cartilaginosas, y muy enroscadas, porque las cosas que poseen estas características reflejan y amplifican el sonido; por esta razón el caparazón de la tortuga o el cuerno dan resonancia a una lira, y también por esta razón los conductos espirales y los recintos cerrados tienen un eco que es más fuerte que el sonido originario.

145. De manera análoga la nariz, que, para cumplir con las funciones que se precisan de ella tiene que estar siempre abierta, tiene aberturas angostas, para impedir la entrada de nada que pueda dañar el olfato; y sus fosas están siempre húmedas, cosa que es beneficiosa para defenderlas contra el polvo y otras muchas cosas. El sentido del gusto está admirablemente protegido, encerrado en la boca de una manera completamente adecuada para la realización de su función y para su protección contra cualquier daño.

CAPITULO 58

Y todos los sentidos del hombre son muy superiores a los de los animales inferiores. Primeramente, en efecto, nuestros ojos poseen una más fina percepción de muchas cosas en las artes que requieren el sentido de la vista, la pintura, el modelado y la escultura, y también en los movimientos

corporales y en los ademanes; porque los ojos juzgan de la belleza y la buena disposición y, por así decir, de la propiedad del color o la figura; y también otras cosas más importantes, puesto que ellos reconocen también las virtudes y los vicios, así como al hombre airado o al propicio, al que está alegre y al que está apenado, al que es valiente y al que es cobarde, al que es temerario y al que es tímido.

146. Los oídos son de manera semejante, órganos de discriminación maravillosamente hábiles; juzgan las diferencias de tono, de entonación y de diapasón¹¹⁷ en la música de la voz, y las diferencias existentes entre los instrumentos de viento y los de cuerda, así como las cualidades enormemente diversas de la voz, sonora u oscura, suave y áspera, baja o aguda, flexible o dura, diferencias éstas que solo discierne el oído humano. De igual manera el olfato, el gusto, y en alguna manera, el tacto poseen facultades de discriminación altamente sensibles. Y para ganarse y deleitar a estos sentidos se han inventado más artes que las que yo quisiera. El desarrollo que han tenido la perfumería, el arte culinario y los meretricios adornos del cuerpo humano son ejemplos evidentes de ello.

CAPITULO 59

147 Pasando ahora a la misma mente e inteligencia del hombre, a su razón, su sabiduría y su previsión, cualquiera que no sea capaz de ver que esas cosas se deben a la providencia divina, supuesta la perfección que hay en ellas, me parece a mí que él mismo carece de estas facultades. Al ir a discutir esta cuestión, Cotta, desearía se me diera el don de tu elocuencia. Cómo no descubrirías tú, primero, nuestras capacidades de intelección, y luego nuestra facultad de enlazar premisas y consecuencias en un acto único de aprehensión, esa facultad, quiero decir, que nos capacita para juzgar sobre cuál es la conclusión que se sigue de unas premisas dadas, las que fueren, y poner el argumento en forma silogística, y asimismo para delimitar términos particulares por medio de una definición sucinta, de donde

pasamos a una comprensión de la potencia y naturaleza del conocimiento, que es la parte más excelente incluso de la naturaleza divina. Por otra parte, cuán notables son las facultades que vosotros, los académicos, invalidáis y abolís, nuestra percepción y comprensión sensoriales e intelectuales de los objetos externos.

148 Precisamente confirmando y comparando entre sí nuestras percepciones, creamos también las artes que sirven a las necesidades prácticas o bien al sano deleite de la vida. Viene luego el don del lenguaje, la elocuencia, la reina de las artes como vosotros soléis llamarla: ¡qué facultad tan gloriosa y tan divina es esta! En primer lugar, nos capacita para aprender las cosas que no sabemos y para enseñar a otros las cosas que nosotros conocemos; en segundo lugar, es nuestro instrumento para la exhortación y persuasión, para consolar a los afligidos y calmar los temores de los que estaban aterrorizados, para poner freno a la pasión y apagar la concupiscencia y la ira; la facultad de la palabra es la que nos ha unido con las ataduras de la justicia, la ley y el orden civil, y es la que nos ha apartado del salvajismo y la barbarie.

149. Ahora bien, un cuidadoso examen nos hará ver que el mecanismo del lenguaje exhibe, de parte de la naturaleza, un arte que supera todo lo creíble. Existe, primeramente, una arteria que pasa desde los pulmones hasta la parte posterior de la boca y que es el conducto por medio del cual la voz, que tiene su origen en la mente, se percibe y profiere. En segundo lugar, la lengua está colocada en la boca y está limitada por los dientes; ella modula y define el flujo inarticulado de la voz y hace sus sonidos distintos y claros, al chocar con los dientes y otras partes de la boca. En consecuencia, mi escuela se complace mucho en comparar la lengua al plectro de una lira, los dientes a las cuerdas, y la nariz a los cuernos que *ecoan*¹¹⁸ las notas de las cuerdas cuanto el instrumento es tocado.

CAPITULO 60

150. Y luego, ¡qué hábiles sirvientes para una gran diversidad de artes son las manos que la naturaleza ha otorgado al hombre! La flexibilidad de las articulaciones hace a los dedos capaces de cerrarse y abrirse con igual facilidad y de realizar cualquier movimiento sin dificultad. Así, por medio de la manipulación de los dedos, la mano queda en condiciones aptas para pintar, para modelar, para tallar y para arrancar a la lira o a la flauta sus notas. Y

además de estas artes recreativas, están las artes utilitarias, me refiero a la agricultura y a la arquitectura, al arte de tejer y de coser vestidos y las diversas maneras de trabajar el bronce y el hierro; por esto entendemos que aplicando la mano del artífice a los descubrimientos del pensamiento y a las observaciones de los sentidos, se consiguieran todas las cosas que nos son beneficiosas y fuéramos así capaces de tener cobijo, vestido y protección, y poseyéramos ciudades, fortificaciones, casas y templos.

151. Además, las industrias de los hombros, es decir, las obras de sus manos, nos procuran también nuestro alimento en variedad y abundancia. Es la mano la que recoge los diversos productos de los campos, bien sea para ser consumidos inmediatamente, bien sea para ser guardados en almacenes para los tiempos futuros; y nuestro régimen de comida incluye también carne, pescado y volatería, obtenida en parte por la caza y en parte por la cría casera. Domesticamos asimismo a los animales cuadrúpedos para que nos lleven sobre sus lomos, de modo que su rapidez y fuerza nos den a nosotros mismos fuerza y velocidad. Hacemos que ciertos animales lleven nuestras cargas o se sometan al yugo; nosotros empleamos para nuestro servicio los sentidos maravillosamente agudos de los elefantes y el penetrante olfato de los perros; recogemos de las cavernas de la tierra el hierro que necesitamos para trabajar la tierra; descubrimos las vetas hondamente escondidas del cobre, la plata y el oro, que nos sirven para el uso y el adorno o decoración; talamos innumerables árboles, silvestres y frutales para conseguir la madera que empleamos en parte para quemarlos de forma que calienten nuestros cuerpos y cuezan nuestro alimento, y en parte para edificar de forma que podamos cobijarnos en casas y desterrar así de nosotros el frío y el calor.

152. La madera es, además de gran valor para construir naves, cuyos viajes nos proveen abundantemente de medios de sostenimiento de todas clases y procedentes de todas las partes de la tierra; y nosotros solamente tenemos el poder de controlar los productos más violentos de la naturaleza, el mar y los vientos, gracias a la ciencia de la navegación, y

utilizamos y disfrutamos de muchos productos del mar. Análogamente, el dominio de todas las comodidades producidas en la tierra está en manos de la especie humana. Nosotros gozamos de los frutos de las llanuras y de las montañas; los ríos y los lagos son nuestros; sembramos trigo, plantamos árboles, fertilizamos el suelo regándolo, ponemos diques a los ríos y rectificamos o desviamos sus cursos. En una palabra, por medio de nuestras manos, intentamos crear, como quien dice, un segundo mundo dentro del mundo de la naturaleza.

CAPITULO 61

153. ¿Y qué? ¿Acaso la razón del hombre no ha penetrado en el firmamento? Nosotros somos los únicos vivientes que conocemos las salidas, las puestas y las trayectorias de las estrellas; la raza humana ha delimitado los días, los meses y los años, ha aprendido los eclipses del sol y la luna y ha predicho para todo tiempo futuro cómo y cuándo habían de ocurrir, con su duración y sus fechas. Y contemplando los astros, la mente llega al conocimiento de los dioses, y de él nace la piedad, con sus compañeras la justicia y las demás virtudes, fuentes de una vida de felicidad que rivaliza y se asemeja a la existencia divina, dejándonos por debajo de los seres celestiales en nada más que en la inmortalidad, que no tiene ningún valor para la felicidad. Creo que mi exposición de estas cuestiones ha sido suficiente para demostrar cuán ampliamente la naturaleza del hombre supera a todos los demás seres vivos; y esto pone muy bien en evidencia que ni una tal conformación y disposición de los miembros ni una capacidad tal de la mente y el intelecto pueden haber sido creados por el azar.

154. Me queda ahora mostrar, y pasar luego a la conclusión, que todas las cosas que hay en este mundo y que el hombre utiliza han sido creadas y dispuestas a causa de los hombres.

En primer lugar, el mundo mismo fue creado a causa de los dioses y los hombres, y las cosas que él contiene fueron dispuestas e ideadas para el goce de los hombres. Pues el mundo es como si fuera la mansión común de los dioses y los hombres, o la ciudad que pertenece a ambos; porque solamente ellos poseen el uso de la razón y viven por medio de la justicia y de la ley. Así, pues, de la misma manera que debe estimarse que Atenas y Esparta fueron fundadas a causa de los atenienses y los espartanos y que todas las cosas que se contienen en estas ciudades deben rectamente ser consideradas propiedad de estos pueblos, así también todas las cosas contenidas en el mundo todo deben ser consideradas propiedad de los dioses y los hombres.

155 Por otra parte, las revoluciones del sol y la luna y los demás astros, aun cuando contribuyan también al mantenimiento de la estructura del mundo, no obstante también brindan un espectáculo al don de contemplación del hombre; no hay, en efecto, ni un solo espectáculo tan capaz de no saciar nunca, ni hay ninguno más bello ni que manifiesta una sabiduría y un arte más superiores a todo; pues, midiendo los cursos de las estrellas sabemos cuando van a llegar las estaciones y cuando se van a producir sus variaciones y cambios; y si estas cosas son conocidas solamente de los hombres, debe creerse que han sido creadas a causa de los hombres.

156 La tierra, luego, al producir granos y vegetales de diversas especies, que ella nos ofrece en pródiga abundancia, ¿por causa de quién parece producir todo esto, por causa de los animales salvajes o por causa de los hombres? ¿Y qué decir de las vides y los olivos, cuyos ubérrimos y deleitosos frutos no tienen absolutamente nada que ver con los animales inferiores? De hecho, los animales del campo ignoran por completo las artes de la siembra y del cultivo, de la maduración y recogida de los frutos de la tierra en la estación debida, y del almacenamiento de los mismos en graneros; todos estos productos son disfrutados y cuidados por los hombres.

CAPITULO 63

157 De la misma manera, pues, que nos vemos forzados a decir que las liras y las flautas han sido hechas a causa de aquellos que son capaces de utilizarlas, así también hemos de convenir en que las cosas de que he hablado han sido dispuestas para aquellos únicamente que hacen uso de ellas, y, aun cuando alguna parte de ellas sea robada o saqueada por algunos animales inferiores, no admitiremos que también hayan sido creadas a causa de estos animales. Los hombres no alma cenan el trigo para los ratones y las hormigas, si no para sus mujeres y sus hijos y familias; así pues, los animales participan de esos frutos sola mente por hurto, como he dicho, mientras que sus dueños disfrutan de ellos abierta y libremente.

158 Se debe, pues, admitir que toda esta abundancia fue prevista por causa del hombre, a no ser tal vez que la pródiga abundancia y variedad de nuestros productos hortícolas y lo deleitoso no solamente de su sabor sino también de su olor y de su aspecto nos lleve a dudar de si la naturaleza pretendió que este don fuera solamente para el hombre. Tan lejos está eso de ser verdad, a saber, que los frutos de la tierra hayan sido hechos a causa de los animales tanto como a causa de los hombres, que los mismos animales, como bien podemos ver, fueron creados para beneficio y provecho de los hombres. ¿Qué otro fin útil tienen las ovejas sino el de que sus vellones de lana sean elaborados y tejidos para confeccionar vestidos para los hombres? Y, de hecho, esos animales no habrían podido ser criados ni sostenidos ni hubieran producido nada de valor sin el cuidado del hombre.

159. Piensa luego en el perro, con su fiel vigilancia, con su halagador afecto a su dueño y su odio a los extraños, con su increíble agudeza de olfato al seguir un rastro y su diligencia al *cazar*: ¿qué implican estas cualidades sino que los perros fueron creados para que sirvieran a las conveniencias de los hombres? ¿Qué diré de los bueyes? La misma forma de sus lomos evidencia que no estuvieron destinados a acarrear

pesos, mientras que sus cuellos fueron engendrados para el yugo y sus anchos y poderosos hombros para arrastrar el arado. Y empleándolos a ellos fue la tierra sometida a laboreo rompiendo sus terrones, pero nunca se usó con ellos ninguna violencia, como dicen los poetas, por parte de los hombres de aquella Edad de Oro:

“Pero de pronto nació la raza férrea,
y se atrevió primero a fabricar la funesta espada
y a gustar del buey atado y domeñado por su mano”.¹¹⁹

Tan valioso se consideró el servicio que el hombre recibía de los bueyes que comer su carne se consideró un crimen.

CAPITULO 64

Sería una tarea muy larga enumerar los servicios prestados por los mulos y los asnos, que fueron indudablemente creados para el uso de los hombres.

160 En cuanto al cerdo solamente puede dar alimento; en verdad Crysippo¹²⁰ llega a decir que el alma se le dio a él para que le sirviera de sal y lo preservara de la putrefacción; y puesto que este animal era muy apto para la alimentación del hombre, la naturaleza lo hizo el prolífico de todos. ¿Qué decir de la multitud y suavidad de los peces? ¿O de las aves, que nos proporcionan tanto placer que nuestra Providencia Estoica parece haber sido en algunos momentos discípula de Epicuro? Y ellas no podrían ser cogidas de no ser en virtud de la inteligencia y la astucia del hombre; si bien algunas veces, aves de vuelo y aves de lenguaje, como las llaman nuestros augures, creemos que han sido creadas con el fin de dar augurios.

161 Por otra parte, cogemos los grandes anima les del bosque por medio de la caza, tanto para utilizarlos como alimento como para ejercitarnos nosotros mismos en la mímica bélica de la caza y también, como en el caso de los elefantes, para entrenarlos y disciplinarlos en orden a

nuestro uso, así como para procurarnos a partir de sus cuerpos gran variedad de medicamentos para las enfermedades y las heridas, como hacemos también con ciertas raíces y hierbas cuyos valores hemos aprendido por medio de un empleo y una comprobación muy largos y continuos. Que los ojos de la mente recorran toda la tierra y todos los mares: Contemplaréis ahora las llanuras inmensamente grandes llenas de fruto, montañas espesas y densamente revestidas de bosques y pastizales llenos de ganado, o bien navios atravesando el mar con maravillosa velocidad.

162. No solamente en la superficie de la tierra, sino también en sus más tenebrosas reconditeces se oculta una gran abundancia de cosas beneficiosas que fueron creadas para uso de los hombres y que solamente los hombres descubren.

CAPITULO 65

El tema que viene ahora es tal que probablemente uno y otro lo váis a censurar, Cotta, porque Carnéades solía gozarse peleando sobre él con los estoicos, Velleio porque nada provoca el ridículo de Epicuro tanto como el arte de la profecía; pero, en mi opinión, él aporta la prueba más fuerte de que la providencia se ocupa de las cuestiones humanas. Me refiero, sin duda, a la Adivinación, que vemos practicada en muchas regiones y sobre diversas materias, y en ocasiones privadas y más particularmente aún públicas.

163. Son muchas las observaciones hechas por los que inspeccionan las víctimas en los sacrificios, son muchos los acontecimientos previstos por los augures o revelados en oráculos y profecías, sueños y portentos y el conocimiento de ello ha llevado con frecuencia a la adquisición de muchas cosas que satisfacían los deseos de los hombres y sus necesidades y también llevaban a evitar muchos peligros. Así, pues, este poder, arte o instinto ha sido claramente concedido al hombre por los dioses inmortales, y no ha sido concedido a ninguna otra criatura, para el conocimiento de los sucesos futuros.

Y si por casualidad estos argumentos tomados por separado no consiguen convencerlos, no obstante todos reunidos y con el peso total que ellos suponen es preciso que lo hagan.

164. Por lo demás, el cuidado y providencia de los dioses mortales no es solamente otorgado a la raza humana en su totalidad, sino que también suele extenderse a los individuos particulares. Podemos, en efecto, contraer o estrechar la totalidad de la raza humana y llevarla gradualmente a grupos cada vez más pequeños, y finalmente a los individuos particulares.

CAPITULO 66

Pues si creemos, por las razones de que hemos hablado antes, que los dioses se cuidan de todos los seres humanos en cualquier parte, en toda costa y región terrestre de los países más alejados de este continente en que habitamos los humanos, entonces ellos se preocupan también de los hombres que viven con nosotros entre el oriente y el occidente.

165. Ahora bien, si ellos se preocupan de los que habitan en esta especie de inmensa isla que llamamos la tierra esférica, se preocupan también de los que ocupan las diversas partes o secciones de esta isla, a saber, Europa, Asia y África. Por consiguiente cuidan también de las partes de estas partes, por ejemplo, Roma, Atenas, Esparta y Rodas; y cuidan de los ciudadanos particulares de estas ciudades consideradas independientemente de toda la corporación colectiva, por ejemplo, de Curio, de Fabricio, de Coruncanio, en la guerra con Pirro, de Calatino, de Duellio, de Mételo y de Lutacio, en la Primera Guerra Púnica; de Máximo, Marcelo y Africano en la Segunda, y en fecha posterior, de Paulo, de Gracco y de Catón, o, en tiempo de nuestros padres, de Escipión y Lelio. Y aparte de nuestra tierra y de Grecia, han nacido muchos hombres notables, ninguno de

los cuales podría sin duda haber sido lo que fue de no ser por la ayuda de los dioses.

166. Esta fue la razón que indujo a los poetas, y muy especialmente a Homero, a asignar a sus héroes principales, Ulises, Diomedes, Agamenón o Aquiles, ciertos dioses como compañeros de sus peligros y aventuras; además, los dioses se han aparecido con frecuencia personalmente a los hombres, como en los casos que he mencionado más arriba, dando así testimonio de que se preocupan tanto de las comunidades como de los individuos.¹²¹ Y lo mismo se demuestra por los signos de acontecimientos futuros que son concedidos a los hombres unas veces cuando están dormidos y otras veces estando despiertos. Además, recibimos gran número de avisos por medio de signos, por medio de las entrañas de las víctimas y por medio de otras muchas cosas que el muy prolongado uso ha advertido hasta crear el arte de la adivinación.

167. Por consiguiente, no ha existido nunca ningún hombre grande que no disfrutara en algún grado de la inspiración divina. Y este argumento no puede ser refutado señalando casos en que los campos de trigo de un hombre o sus viñas han sido dañados por una tormenta, o bien en los que algún accidente le ha privado de alguna comodidad valiosa e infiriendo de ello que la víctima de una de esas desgracias es objeto del odio o la negligencia de los dioses. Los dioses atienden a las cuestiones de importancia que descuidan las insignificantes. Ahora, los grandes hombres siempre prosperan en sus asuntos, suponiendo que los maestros de nuestra escuela y Sócrates, el príncipe de la filosofía, hayan discurrido satisfactoriamente sobre la pródiga abundancia de riquezas que otorga la virtud.

CAPITULO 67

168. Estas son, más o menos, las cosas que se me han ocurrido y que pensé era adecuado decir acerca de la naturaleza de los dioses. Por tu parte, Cotta, si me quieres

hacer caso, defenderás la misma causa y te aprovecharás de la libertad que disfruta tu escuela de argüir el pro y el contra para escoger ponerte a mi lado, y consagrar preferentemente a este fin esas cualidades de elocuencia que tus ejercicios te han concedido y que la Academia ha fomentado. Pues la costumbre de razonar en pro del ateísmo, tanto si se hace por convicción como de formas simulada, es una práctica mala e impía.

LIBRO III

CAPITULO 1

1 En cuanto Balbo hubo dicho esto, Cotta se sonrió: —Es demasiado tarde, Balbo, —replicó— para que me digas que punto de vista he de sostener; pues, mientras tú estabas llevando adelante tu disertación yo andaba ya meditando qué argumentos podría yo emplear contra tí si bien no tanto con la intención de refutarte cuanto con el propósito de pedirte una explicación de los puntos que yo no había podido comprender del todo. Con todo, cada hombre debe utilizar su propio juicio y a mí me resulta muy dificultoso adoptar el punto de vista que a ti te gustaría adoptara.

2 En este momento intervino Velleio, y dijo: —No sabes, Cotta, cuán ansioso estoy de oírte. A nuestro buen amigo Balbo le ha resultado muy agradable tu discurso y razonamiento en contra de Epicuro; de forma que también yo, a mi vez, me mostraré oyente muy atento de tu discurso contra los estoicos. Espero, en efecto, que te presentes a él tan bien pertrechados como sueles.

3 —Así es, realmente, —repuso entonces Cotta—; pues la causa o querella que tengo con Lucilio es en verdad muy distinta de la que antes sostuvo contigo.

—¿Y cómo es eso? —dijo Valleio. —Porque creo que vuestro maestro Epicuro no luchó muy enconadamente por la cuestión de los dioses inmortales; solamente no se aventura a negar su existencia para no hacerse acreedor a ningún sentimiento de hostilidad y a ninguna censura. Sino que, cuando afirma que los dioses no hacen nada y no se preocupan de nada y que, aun cuando posean miembros semejantes a los de los hombres, no hacen ningún uso de

tales miembros, parece no estar hablando en serio y considerar que basta con que afirme la existencia de seres bienaventurados y eternos de una cierta especie.

4. Pero en cuanto a Balbo, estoy seguro de que tienes que haber caído en la cuenta de cuánto tenía que decir y de cuán consecuente y sistemático fue a pesar de faltarle la verdad. Por eso, lo que tengo en mi mente, como he dicho ya, no es tanto refutar su razonamiento cuanto pedir una explicación de ciertas cosas que no he sido capaz de entender completamente. En consecuencia, Balbo, te dejo elegir entre preguntarte yo y responderme tú a cada uno de los puntos en los que yo no esté acuerdo, si así lo prefieres tú, o bien escuchar mi razonamiento entero.

—Yo —respondió Balbo— preferiría responderte si quieres que algo se te explique; pero si tú quieres preguntarme no tanto con el fin de entender mejor algo cuanto con el fin de refutarme, haré lo que tú quieras, y o bien contestaré a todas ellas cuando hayas concluido tu razonamiento.

5. —Muy bien —repuso Cotta—, procedamos, pues, según el argumento mismo nos vaya llevando.

CAPITULO 2

Pero antes de que lleguemos al tema mismo permíteme diga algunas palabras sobre mí mismo. Yo me siento notablemente influido por tu autoridad, Balbo, y por el ruego que formulaste en la conclusión de tu disertación, cuando me exhortaste a recordar que yo soy un Cotta y soy un pontífice. Esto, sin duda, significaba que yo debía mantener las creencias relativas a los dioses inmortales que han llegado hasta nosotros desde nuestros antepasados, así como los ritos, ceremonias y deberes de la religión. Por mi parte, siempre los mantendré y siempre lo he hecho así, y ninguna elocuencia, sea de quien sea, docta o inculta, nunca podrá apartarme de la creencia sobre el culto de los dioses inmortales que he heredado de nuestros antepasados. Pero cuando se trata de religión, me dejo guiar por los pontífices máximos Tito Coruncanio, Publio Escipión y Publio Scévola,

no por Zenón, Cleantes o Crysippo; y tengo a Cayo Lelio, que era a la vez augur y filósofo, cuyo discurso sobre la religión, en aquella célebre oración suya¹²² . preferiría yo escuchar antes que las palabras de cualquier jefe de los estoicos. La religión del pueblo Romano comprende el ritual, los auspicios y una tercera sección adicional que consiste en todos esos avisos proféticos que los intérpretes de la Sibila o los harúspices han derivado de los portentos y prodigios. Ahora bien, siempre he pensado que ninguno de estos apartados de la religión debía ser menospreciado, y siempre he albergado la convicción de que Rómulo mediante sus auspicios y Numa con su determinación de nuestro ritual pusieron los cimientos de nuestro estado, que seguramente no hubiera llegado nunca a ser tan grande como es si no se hubiera conseguido para él la más plena medida del favor divino.

6. Ahí tienes, Balbo, la opinión de un Cotta y un pontífice. Haz ahora que yo llegue a comprender qué es lo que tú opinas. Tú eres un filósofo y yo debería recibir de tí una prueba de tu religión, mientras que debo creer la palabra de nuestros antepasados aún sin pruebas.

CAPITULO 3

—¿Y cuál es, entonces, la prueba esta que exiges de mí, Cotta? —replicó Balbo.

—Dividiste tu exposición en cuatro partes —dijo Cotta—; primero te propusiste demostrar la existencia de los dioses; en la segunda, describir su naturaleza; en la tercera, demostrar que el mundo es gobernado por ellos; finalmente, probar que ellos se preocupan del bienestar de los hombres. Estos, si la memoria no me falla, fueron los capítulos que tú determinaste.

—Estás completamente en lo cierto —dijo Balbo—; pero dime ahora qué es lo que quieres saber.

7. —Tomemos cada punto por separado y por orden —replicó Cotta—, y si el primero de ellos es la doctrina universalmente aceptada excepto por los completamente

impíos, si bien yo por mi parte no puedo someterme a la creencia de que los dioses existen, sin embargo no me enseñas ninguna razón que pruebe que esta creencia, de la que estoy convencido por la autoridad de nuestros mayores, es verdadera.

—Si estás convencido de ella —dijo Balbo—, ¿cuál es la razón por la que desees que yo te enseñe? —Lo deseo —dijo Cotta— porque me enfrento con esta discusión como si nunca hubiera aprendido nada o no hubiera reflexionado en absoluto acerca de los dioses inmortales. Recíbeme pues, como un discípulo completamente ineducado, y enséñame lo que quiero saber.

8. —Díme, pues —replicó él—, qué es lo que quieres saber.

—¿Que qué es lo que quiero saber? En primer lugar, por qué, después de haber dicho que esta parte de tu disertación ni tan siquiera necesitaba discusión, porque el hecho de la existencia divina era evidente y se admitía universalmente, has disertado no obstante tan largamente sobre este mismo punto.

—Lo hice —dijo él— porque he advertido con frecuencia que también tú, Cotta, cuando hablas en el foro, abrumas al juez con todos los argumentos que puedes imaginar, siempre y cuando la causa te brinde la oportunidad de hacerlo. Y los filósofos hacen lo mismo y también yo procuré hacer otro tanto en la medida que pude. Pero que tú me hagas esta pregunta viene a ser lo mismo que si me preguntaras por qué te miro con dos ojos en lugar de cerrar uno de ellos, supuesto que puedo conseguir el mismo resultado con un ojo que con dos.

CAPITULO 4

9. —Hasta qué, punto esta comparación sea válida —replicó Cotta— lo dejó a tu consideración.

Pues, de hecho, en las causas judiciales, no tengo la costumbre de demostrar un punto que es por sí mismo evidente y que todas las partes en litigio admiten, porque el argumento no haría más que disminuir su claridad; y, por

otra parte, si yo hiciera tal cosa al defender un pleito ante un tribunal, no haría lo mismo en una discusión abstracta como la presente. En cambio, no habría ninguna razón real para que tú cerraras un ojo, porque los dos ojos tienen el mismo campo de visión, y porque la naturaleza de las cosas, que tú afirmas posee la sabiduría, ha querido que tuviéramos dos ventanas abiertas desde el espíritu para los ojos. Tú no te sentías realmente muy seguro de que la doctrina de la existencia divina fuera por sí misma tan evidente como hubieras deseado, y por esta razón intentaste demostrarlo con gran número de argumentos. Por mi parte, un solo argumento hubiera bastado, a saber, el de que ellos nos había sido transmitido por nuestros mayores. Pero tú menosprecias la autoridad, y luchas tus batallas con las armas de la razón.

10. Permíteme, pues, que mi razón entre en lid con tu razón.

Tú aduces todos estos argumentos para demostrar que los dioses existen, y a fuerza de razonar haces dudosa o incierta una cuestión que, en mi opinión, no admite absolutamente ninguna duda. He conservado, en efecto, en mi memoria no solamente el número sino también el orden de tus argumentos. El primero era que, cuando miramos al firmamento, de inmediato advertimos que existe algún poder por el que son gobernados esos cuerpos celestes. Y a raíz de esto citabas¹²³ :

“Contempla esta ardiente bóveda del cielo, que todos invocan como Júpiter”

11. ¡Como si alguien de entre nosotros realmente diera el nombre de Jove o Júpiter a tu cielo más bien que al Júpiter del Capitolio, o como si fuera por sí mismo evidente y universalmente admitido que son divinos esos seres¹²⁴ a quienes Velleio y otros muchos además de él no les conceden ni siquiera que sean seres vivientes! Asimismo, te pareció a tí que era un argumento de peso el que la creencia

en los dioses inmortales sea admitida universalmente y se extienda cada día más. ¿Os parece, pues, bien que cuestiones de tanta importancia sean decididas por las gentes necias o de cortos alcances, sobre todo a vosotros, que consideráis que todos los necios están locos?

CAPITULO 5

“Pero los dioses —decis¹²⁵— se nos aparecen corporalmente, como le ocurrió a Postumio junto al lago Regulo y a Vatinio en la Vía Salaria”; y no sé qué más añadiste sobre la batalla de los locrios junto al Sagra. Entonces ¿crees tú realmente que esos seres a quienes llamas los hijos de Tyndáreo, es decir, hombres mortales nacidos de seres humanos, y de quienes Homero, que vivió no mucho después de su época, afirma que fueron enterrados en Esparta, vinieron cabalgando en corceles blancos sin ninguna clase de acompañantes o mozos de escuadra, encontraron a Vatinio, eligieron a un hombre rudo como él para darle las noticias de una gran victoria nacional, en lugar de ir a Marco Catón, que era el senador más venerable en ese tiempo? Pues bien, entonces creerás también que la señal que hay en una roca, en forma de pezuña de caballo, y que en la actualidad puede verse aún en la playa del lago Regulo, fue hecha por el caballo de Castor, ¿no?

12. ¿No preferirías tú creer aquello que realmente se puede probar, a saber, que las almas de los hombres famosos, como los hijos de Tyndáreo de que hablas, son divinas y viven por siempre, antes que pensar que esos hombres, que una vez por todas fueron incinerados en una pira funeraria, son capaces de montar a caballo y de luchar en una batalla? O bien, si afirmas que tal cosa fue posible, entonces tienes que explicar de qué manera fue posible, y no limitarse a contar cuentos de viejas.

13. —¿Crees realmente que son cuentos de viejas? —replicó Lucilio—. ¿No ves tú el templo que dedicó en el foro a Castor y Pólux Aulo Postumio, o ignoras la resolución del Senado respecto de Vatinio? En cuanto a Sagra, los griegos

poseen un dicho proverbial al respecto: cuando ellos afirman algo dicen que aquello es “más cierto que lo sucedido en el Sagra”, ¿No deberás tener en cuenta su autoridad?

— ¡Oh! Balbo —replicó Cotta—, tú me estás combatiendo con rumores, cuando lo que yo te he exigido son razones...¹²⁶

CAPITULO 6

14 . . . siguen los sucesos futuros; pues nadie puede eludir o huir las cosas futuras. Pero, con frecuencia ni tan siquiera es útil conocer lo que va a ocurrir; es, en efecto, una desgracia sufrir tormentos inútiles, y carecer del último pero común solaz de la esperanza, especialmente cuando vuestra escuela afirma también que todos los acontecimientos están predeterminados por el hado, y que el hado es lo que desde toda la eternidad ha sido verdad: ¿qué bien es, pues, saber que algo va a su ceder, o tomo puede ello ayudarnos a evitarlo, siendo así que ello ciertamente tiene que ocurrir? Además, ¿de dónde procede vuestro arte de la adivinación? ¿Quién encontró la fisura en el hígado? ¿Quién cayó en la cuenta del canto de la cor neja? ¿Quién advirtió la forma en que caía la suerte? Y yo creo en estas cosas, y no puedo despreciar el báculo augural de Atto Navio, al que tú hiciste referencia¹²⁷; pero ¿cómo llegaron a ser comprendidos esos modos de adivinación? Eso es lo que los filósofos tienen que enseñarme, sobre todo supuesto que tus adivinos mienten en multitud de cosas.

15 “Pero también los médicos se equivocan con frecuencia”: ese era tu argumento¹²⁸. Pero ¿qué semejanza existe entre la medicina, cuya base racional puedo ver, y la adivinación, cuya fuente no puedo comprender? Por otra parte, tú piensas que los dioses fueron realmente aplacados por el sacrificio de los Decios. Sin embargo, ¿cómo pueden los dioses haber sido tan injustos como para que su indignación hacia el pueblo romano sólo pudiera aplacarse con la muerte de héroes como los Decios? No, el sacrificio de

los Decios fue un recurso o invento de los generales, lo que los griegos llaman “strategema”, si bien un recurso ingenioso propio de generales que estaban dispuestos a dar sus vidas en servicio de su país; pensaban, en efecto, que si un jefe cabalgaba a galope tendido contra el enemigo sus tropas iban a seguirle, y así ocurrió. En cuanto a la voz del Fauno, ciertamente yo nunca la he oído¹²⁹ : pero si tú dices haberlo oído, daré crédito a tu palabra, aun cuando no sé en absoluto qué es un Fauno.

CAPITULO 7

Así, pues, Balbo, en la medida en que depende de tí, todavía no comprendo que los dioses existan; creo en su existencia, pero los estoicos no la explican lo más mínimo.

16. Cleantes, en efecto, como tú decías, opina que las nociones de los dioses se hallan formadas en los espíritus de los seres humanos de cuatro maneras. He discutido ya suficientemente una de estas maneras, la que deriva de nuestro conocimiento previo de los acontecimientos futuros; la segunda se basa en los disturbios meteorológicos y en los demás cambios del tiempo; la tercera en la utilidad y abundancia de las comodidades que tenemos a nuestro alcance; y la cuarta, en los movimientos ordenados de las estrellas y en la regularidad del cielo. Hemos hablado ya sobre el conocimiento previo. En cuanto a las perturbaciones meteorológicas, tanto en tierra como en el mar, no podemos negar que hay muchas personas que se sienten aterrorizadas por ellas y piensan que son causadas por los dioses inmortales.

17 Pero lo que estamos buscando no es si hay quienes crean que los dioses existen; lo que andamos buscando es saber si los dioses existen o no. En cuanto a las demás razones que aduce Cleantes, la que deriva de la abundancia de los beneficios que nos han sido otorgados, y la otra que se basa en la ordenada secuencia de las estaciones y en la regularidad de los cielos, trataremos de ellas cuando

lleguemos a la discusión de la providencia divina, sobre la cual tú, Balbo, dijiste muchas cosas.

18 Y diferimos para la misma ocasión el argumento que tú atribuiste a Crysippo, de que, puesto que existe en el universo algo que no puede ser creado por el hombre, tiene que existir algún ser superior al hombre; y también tu comparación de la belleza ornamental de una casa con la belleza del mundo, y tu referencia a la armonía y consenso común de todo el mundo; asimismo, pospondremos para esta parte de mi disertación a que me he referido los breves y un tanto agudos silogismos de Zenón; asimismo, todos tus argumentos de naturaleza científica acerca de la fuerza ígnea y el calor, que tú afirmaste era la fuente universal de la generación, serán examinados en su lugar; y todo lo que tú dijiste anteayer, cuando intentabas demostrar la existencia de los dioses, para demostrar que tanto el mundo como un todo cuanto el sol, la luna y las estrellas poseían sensación e inteligencia, lo guardaré para la misma ocasión.

19. Pero, lo que te preguntaré una vez y otra es cuáles son las razones que tienes tú para creer que los dioses existen.

CAPITULO 8

—En realidad —repuso Balbo— yo creo haber presentado mis razones, pero tú las refutas de tal manera que, cuando parece que vas a formularme una pregunta y yo me he preparado ya para contestar, de pronto desvías el razonamiento y no me das oportunidad de responder. Así, pues, cuestiones de gran importancia nos han pasado por alto sin hacer caso de ellas, tales como la adivinación y el hado, temas que tú has tratado brevemente cuando nuestra escuela está acostumbrada a decir mucho sobre ellos, aunque sean completamente distintos de la cuestión que estamos tratando. Te ruego, pues, que adoptes un modo de proceder ordenado, de forma que podamos poner en claro la cuestión presente.

20. —Muy bien —dijo Cotta—. Por consiguiente, puesto que tú has dividido toda la cuestión en cuatro partes, y

hemos hablado ya de la parte primera, consideremos ahora la segunda. A mí me ha parecido reducirse a esto: tú pretendías mostrar cómo eran los dioses, pero de hecho has demostrado que no existen. Has dicho, en efecto, que es muy difícil separar el espíritu de su asociación con los ojos; ahora bien, no vacilaste en argüir que puesto que nada es más excelente que la divinidad, el mundo tiene que ser dios, porque no hay nada en el universo que sea superior al mundo. Sería así con la sola condición de que pudiéramos imaginar al mundo como un ser viviente o, mejor aún, con la sola condición de que pudiéramos discernir con nuestras mentes esta verdad tan exactamente como con nuestros ojos vemos los objetos externos.

21. Pero, cuando tú dices que nada es superior al mundo, ¿qué entiendes tú por superior? Si tú quieres decir más bello, estoy de acuerdo, si quieres decir más adecuado a nuestras conveniencias, también en esto estoy de acuerdo; pero, si lo que tú quieres decir es que no hay nada más sabio que el mundo, estoy entera y absolutamente en desacuerdo contigo; no porque sea difícil establecer este divorcio entre el espíritu y los ojos, sino porque cuanto más hago esto tanto menos consigue mi mente captar lo que quieres decir.

CAPITULO 9

“No hay en el universo nada superior al mundo.” Tampoco hay en la tierra nada superior a nuestra ciudad: ¿es que por ello crees que nuestra ciudad está dotada de razón, de pensamiento, de inteligencia? O bien, por no ser así, ¿crees acaso que una hormiga debe ser considerada superior a esta hermosísima ciudad, debido a que una ciudad no está dotada de sensación mientras que una hormiga posee no sólo sensación sino también una mente que razona y recuerda? Conviene ver, Balbo, qué es lo que se te concede, no dar por admitido lo que a ti te plazca.

22. Todo este punto ha sido concisamente desarrollado¹³⁰ por aquel famoso y viejo silogismo de Zenón, de conclusión que a tí te pareció aguda. Zenón plantea el argumento así:

“Lo que es racional es superior a lo que no es racional; ahora bien, nada es superior al mundo; luego el mundo es racional.”

23. Si tú aceptas esta conclusión, llegarás perfectamente a demostrar que el mundo es muy capaz de leer un libro; pues, siguiendo las huellas de Zenón, podrás muy bien construir un silogismo como sigue: “Lo que es conocedor de las letras o literato es superior a lo que ignora las letras o es iliterato; ahora bien, nada es superior al mundo; el mundo, por tanto, es literato”. Mediante esta forma de razonar el mundo será también un orador, e incluso un matemático, un músico y, de hecho, un experto en todo género de saber; en una palabra, un filósofo. Dijiste muchas veces que el mundo es la única fuente de todas las cosas creadas, y que la capacidad de la naturaleza no incluye el poder de crear cosas desemejantes a ella misma: ¿he de admitir yo que el mundo es no solamente un ser vivo, y un sabio, sino también un tocador de lira y un flautista, porque da a luz hombres hábiles en estas artes? Pues bien, ese padre de vuestra escuela estoica no aduce en realidad ninguna razón por la que tengamos que pensar que el mundo es racional, ni tan siquiera para que pensemos que es un viviente. El mundo, por consiguiente, no es dios; y, no obstante, no hay nada superior al mundo, porque no hay nada más bello que él, nada más adecuado para nuestra salud, nada más agradable a la vista o más regular en su movimiento.

Y si el mundo tomado como un todo no es dios, tampoco lo son las estrellas, que tú, en su incontable multitud, querías reconocer como dioses, extendiéndote con complacencia en sus movimientos uniformes y sempiternos, y lo afirmo con toda razón, pues muestran una regularidad maravillosa y extraordinaria.

24. Pero, no todas las cosas, Balbo, que tienen trayectorias fijas y regulares deben ser atribuidas a un dios más que a la naturaleza.

CAPITULO 10

¿Qué suceso crees tú podría haber más regular que la repetida alternancia de las mareas en el Euripo de Calcis? ¿O que la de los estrechos de Mesina? ¿O que la de las arremolinadas corrientes oceánicas en la región en que

“la ola rapaz divide a Europa y Libia?”

¿Acaso las mareas de las costas de España o Britania con sus flujos y reflujos a intervalos fijos de tiempo no pueden producirse sin la intervención de un dios? Si todos los movimientos y todos los sucesos que mantienen una regularidad periódica constante se afirma que son divinos, ¿por qué, dime, no deberemos también decir que son divinas las fiebres tercianas y cuartanas, comoquiera que nada puede haber más regular que el proceso de

sus accesos periódicos? Todos los fenómenos de esta clase exigen una explicación racional.

25. Y en vuestra incapacidad para dar esta explicación, os refugiáis en dios como en lugar sagrado.

Asimismo, admirabas tú la agudeza de un argumento de Crysippo, que fue sin duda un pensador diestro y endurecido¹³¹ —aplico el adjetivo “diestro” a las personas de inteligencia rápida, y el adjetivo “endurecido” a aquellas cuyas mentes se han endurecido con el uso de la misma manera que la mano se endurece con el trabajo—; Crysippo, pues, arguye de esta manera: “si existe algo que el hombre no es capaz de crear, el que crea este algo es superior al hombre; ahora bien, el hombre no es capaz de crear los objetos que vemos en el mundo; luego el que fue capaz de hacer tal cosa es superior al hombre; ahora bien, ¿quién puede superar al hombre sino dios? Luego dios existe”. Todo esto se mueve en el campo de error mismo en que se hallaba el argumento de Zenón.

26. No se da ninguna definición del significado de “superior” y “más excelente”, o de la distinción entre naturaleza y razón. Crysippo además declara que, si no hubiera dioses ningunos, el universo natural no contendría nada superior al hombre; pero que cualquier hombre piense

que no hay nada superior al hombre lo considera el colmo de la arrogancia. Concedamos que es una muestra de arrogancia el valorarse a sí mismo superior al mundo; pero, no solamente no es una señal de arrogancia, sino que es más bien una muestra de sabiduría el comprobar que uno es un ser consciente y racional y que Orion y la Canícula no lo son. Asimismo, dice: “si vemos una casa bella, inferiremos que fue edificada para sus dueños, no para los ratones; así, pues, hemos de estimar que el mundo es la mansión de los dioses”. Sin duda yo juzgaría esto así si creyera que el mundo había sido edificado a manera de una casa, y no que fue construido por la naturaleza, como demostraré que lo fue.¹³²

CAPITULO 11

27 Me dices, empero, que Sócrates dice en Jenofonte que si el mundo no tuviera un alma racional, de dónde íbamos a sacar la nuestra.¹³³ Y yo a mi vez pregunto que de dónde sacamos la facultad de hablar, de dónde sacamos los números y de dónde la música; a menos que supongamos que el sol conversa con la luna cuando sus trayectorias se acercan, o que el mundo produce una música armoniosa¹³⁴, como cree Pitágoras. Estas facultades son dones de la naturaleza, Balbo, y no de una naturaleza que “camina de una manera artificiosa o llena de arte”, como dice Zenón¹³⁵ — y dentro de un momento veremos qué quiere decir esto—, sino de una naturaleza que, por medio de sus propios movimientos y cambios, comunica movimiento y actividad a todas las cosas.

28 Por esto estoy completamente de acuerdo con aquella parte de tu exposición que hablaba de la puntual regularidad de la naturaleza y de lo que tú llamabas su interconexión y correlación armónicas¹³⁶; pero me es imposible aceptar tu afirmación de que esto no podría haberse producido de no estar sostenido por un único espíritu divino. Por el contrario, la coherencia y persistencia del sistema se deben a las fuerzas de la naturaleza y no al poder divino; en ella es

donde reside esta “concordia” —que los griegos llaman “sympátheia”—, pero cuanto mayor es ella como proceso o crecimiento espontáneo, tanto menos posible es suponer que todo el sistema fue creado por la razón divina.

CAPITULO 12

29 Entonces, ¿cómo refuta vuestra escuela los argumentos estos de Carnéades? Si no hay ningún cuerpo inmortal, no hay tampoco ningún cuerpo eterno; ahora bien, no hay ningún cuerpo inmortal, ni siquiera hay ningún cuerpo que no pueda reducirse a partes o que no pueda ser descompuesto y disuelto. Y, supuesto que todo ser vivo animado es por su misma naturaleza capaz de sentir, ninguno de estos seres puede eludir la inevitabilidad de recibir alguna impresión que proceda del exterior, a saber, no puede dejar de padecer y sentir; y, si todo ser animado reúne estas condiciones, ningún ser animado es inmortal. Por consiguiente, de igual manera, si todo ser animado puede ser dividido en sus partes, ningún ser animado es individuo o indivisible, y ninguno es eterno; ahora bien, todo ser animado está hecho como para experimentar y sufrir la violencia procedente de fuera; por consiguiente se sigue de ello que todo ser animado es necesariamente mortal, disoluble y divisible.

30 Pues, de la misma manera que, si toda cera fuera capaz de cambiar, nada hecho de cera sería inmutable, y análogamente tampoco sería inmutable nada hecho de plata o bronce si la plata y el bronce fueran sustancias transformables o mutables, así también, por tanto, si todos los elementos de los que todas las cosas están compuestas son transformables y mutables, no podrá haber ningún cuerpo que sea inmutable; ahora bien, los elementos de los que, según tu escuela, todas las cosas se componen son mudables y transformables; por consiguiente, todo cuerpo es mudable y está sometido al cambio. Ahora bien, si hubiese algún cuerpo inmortal, no todos los cuerpos serían mudables. De donde se sigue que todo cuerpo es mortal. Todo cuerpo, en efecto, es o bien agua, o aire, o fuego, o

tierra, o una combinación de todos estos elementos o de algunos de ellos; ahora bien, ninguno de estos elementos es indestructible o imperecedero.

31. Pues, todo lo que es de naturaleza terrestre es divisible, y la sustancia líquida o húmeda es tan blanda que puede fácilmente ser comprimida y rota, mientras que el fuego y el aire son muy fácilmente impulsados por impactos de todas clases y tienen una consistencia extremadamente dúctil y fácilmente disipable; además, todos estos elementos perecen cuando sufren una transformación, cosa que ocurre cuando la tierra se convierte en agua, y cuando del agua brota aire, y del aire se produce éter, y cuando estos procesos a su vez siguen el orden inverso; ahora bien, si esos elementos de que consta todo ser animado pueden perecer, ningún ser animado o vivo es eterno.

CAPITULO 13

32 Y dejando a un lado esto, sin embargo no puede encontrarse ningún ser animado que no haya nacido alguna vez o que vaya a vivir para siempre. Todo ser animado, en efecto, posee sensación; por consiguiente percibe el calor y el frío, lo dulce y lo amargo, y no puede por medio de ninguno de sus sentidos recibir las impresiones agradables sin recibir también las contrarias a ellas; por consiguiente, si es capaz de sentir placer, es también capaz de sentir dolor; ahora bien, un ser que puede experimentar el dolor, debe necesariamente estar expuesto a perecer; hay que admitir por consiguiente que todo animal es mortal.

33 Además, si hubiera algo que no pueda sentir ni placer ni dolor, este algo no podría ser un animal, mientras que, si algo es animal, debe necesariamente sentir placer y dolor; y lo que siente placer y dolor no puede ser eterno; y todo animal siente estas cosas; luego ningún animal es eterno. Más aún: no puede existir ningún animal que no posea los instintos naturales de apetencia y repulsión; ahora bien, los objetos de la apetencia o apetito son cosas que están de acuerdo con la naturaleza, y los objetos de la repulsión son cosas contrarias a éstas ; y todo animal anda en busca de

ciertas cosas y huye de ciertas otras: ahora bien, aquello de que huye es contrario a la naturaleza, y lo que es contrario a la naturaleza posee la capacidad de destruirla; por tanto es necesario que todo animal perezca.

34 Son demasiado numerosas para ser recorridas las pruebas por las que se puede demostrar de manera irrefutable que no hay nada que posea la sensación que no perezca; de hecho, los objetos mismos de la sensación, tales como el frío y el calor, el placer y el dolor, y los demás todos, cuando son experimentados en un grado muy intenso producen la destrucción; y no hay ningún animal o ser animado desprovisto de sensación; por tanto, ningún ser animado o animal es eterno.

CAPITULO 14

Todo animal, en efecto, debe estar constituido o bien por una sustancia simple, por consiguiente, o bien de tierra, o de fuego, o de aire, o de agua —y un animal así es inconcebible—, o bien debe estar constituido por una sustancia compuesta de varios elementos, cada uno de los cuales posee su lugar propio hacia el que se dirige por su impulso natural, uno hacia el fondo, otro hacia lo alto, otro hacia la zona media; tales elementos pueden mantenerse en cohesión durante un cierto tiempo, pero de ninguna manera pueden hacer eso siempre, porque cada uno debe necesariamente ser llevado por la naturaleza hacia su propio lugar; por tanto, ningún ser animal es eterno.

35. Pero vuestra escuela, Balbo, suele referir todas las cosas a una fuerza elemental de naturaleza ígnea, siguiendo en ello, según creo, a Heráclito¹³⁷, si bien no todos interpretan al maestro de la misma manera; no obstante, supuesto que él no deseó que su significado fuera comprendido¹³⁸, dejémoslo a un lado; vosotros decís, empero, que toda fuerza tiene una naturaleza ígnea, y que, a causa de esto, todos los seres animales perecen cuando les falta su calor, y asimismo que, en cualquier orden de la naturaleza, tiene vida y vigor lo que está caliente. Pero, por mi parte no

logro entender cómo perecen los cuerpos cuando su calor se extingue, y no perecen, en cambio, cuando son privados de su humedad o su aire, sobre todo supuesto que también mueren por excesivo calor.

36. Por consiguiente, lo que decís acerca del calor debe aplicarse también a los demás elementos. Veamos, sin embargo, lo que sigue. Vuestro punto de vista es, en mi opinión, que no hay ningún ser animal que esté contenido en el interior de la naturaleza y el mundo todo excepto el fuego. ¿Y por qué el fuego más bien que el aire —“anima”—, del que está formada también el alma —“animus”— de los seres animados, de donde precisamente deriva el término “animal”? ¿Con qué fundamento suponéis que se os concede que no hay más alma que el fuego? Parece más razonable afirmar que el alma es una naturaleza compuesta, y consta de fuego y aire combinados. No obstante, si el fuego es un ser animal en sí mismo y por sí mismo, sin la mezcla de ningún otro elemento, la presencia del fuego en nuestros cuerpos es lo que nos hace estar dotados de sensación y por consiguiente el propio fuego no puede carecer de sensación. Aquí podemos repetir el argumento utilizado ya antes¹³⁹: todo lo que está dotado de sensación debe necesariamente experimentar tanto el placer como el dolor; ahora bien, lo que puede sentir dolor debe también poder ser destruido; de donde se sigue que también sois incapaces de demostrar que el fuego es eterno.

37. Además, ¿no habéis afirmado también vosotros que todo fuego necesita combustible y que de ninguna manera puede conservarse si no es alimentado? ¿Y que el sol, la luna y las demás estrellas se alimentan los unos de agua dulce, los otros de agua del mar? Esta es la razón que aduce Cleantes para explicar

“por qué el sol no retrocede, ni avanza más allá de la órbita de su solsticio”¹⁴⁰,

como tampoco va más allá de su solsticio de invierno : no puede, en efecto, alejarse demasiado de su alimento.

Consideraremos toda esta cuestión dentro de poco; por el momento acabemos con este silogismo: lo que puede perecer no puede ser una sustancia eterna; ahora bien, el fuego puede perecer si no es alimentado; el fuego, por consiguiente, no es una sustancia eterna.

CAPITULO 15

38. Pero ¿cómo podemos entender a un dios que no posea ninguna virtud? Pues ¿qué? ¿Atribuimos a dios la prudencia, que consiste en el conocimiento de las cosas buenas, de las cosas malas, y de las cosas que no son ni buenas ni malas? Un ser que no experimenta ni puede experimentar nada malo ¿qué necesidad tiene de escoger entre las cosas buenas y las cosas malas? ¿O qué necesidad tiene de la razón o de la inteligencia? Estas facultades las empleamos con el fin de alcanzar las cosas oscuras partiendo de las que nos son conocidas; ahora bien, para dios nada puede ser oscuro. Y la justicia, que asigna a cada uno de lo que le es propio o le pertenece, ¿qué tiene que ver con los dioses? Pues, como vosotros decís, fue la sociedad y la comunidad humana la que engendró la justicia. La templanza consiste en abstenerse de los placeres del cuerpo, de forma que, si en el cielo hay lugar para la templanza, tiene que haber también lugar para el placer. En cuanto al valor, ¿cómo puede concebirse un dios valiente? ¿Fuerte en el dolor? ¿En el trabajo? ¿En el peligro acaso? Ninguna de estas cosas afecta a la divinidad.

39. La divinidad, pues, no es ni racional ni posee ninguna virtud: pero ¿cómo podemos concebir un dios así?¹⁴¹

De hecho, cuando reflexiono sobre las afirmaciones de los estoicos, no puedo menospreciar la estupidez de las gentes vulgares e ignorantes. Entre las gentes ignorantes se encuentran supersticiones, como el culto sirio de un cierto pez¹⁴², y la deificación egipcia de casi todas las especies animales; por su parte, en Grecia se rinde culto a numerosos seres humanos divinizados, Alabandos en Alabanda, Tennes en Ténedos, Leucotea, primitivamente Inó y su hijo Palemón

en toda Grecia, así como también Hércules, Esculapio y los hijos de Tyndáreo; y, entre nosotros mismos, Rómulo y otros muchos que se cree han sido admitidos a la ciudadanía celestial en tiempos recientes, gracias a una especie de extensión del privilegio.

CAPITULO 16

40. Estas son, pues, las supersticiones de los ignorantes. ¿Y cuáles son las vuestras, las de los filósofos? ¿En qué son mejores vuestros dogmas? Omito todos los demás, que son verdaderamente notables. Admitamos tan sólo que el mundo sea dios —esto es, en efecto, lo que supongo significa el verso

“la ardiente bóveda del cielo, que todos invocan como Júpiter”.

¿Por qué, pues, hemos de añadir también a él otros dioses y numerosos? ¡Y qué grande es la muchedumbre de éstos! A mí, al menos, me parecen ser realmente muy numerosos; pues vosotros contáis entre los dioses a todas y cada una de las estrellas, y las llamáis mediante nombres de animales tales como Cabra, Escorpión, Toro, León, o mediante nombres de cosas inanimadas, tales como Argo, Ara o Corona.

41. Pero, aun concediendo esto, ¿cómo puede todo lo demás no ya concederse sino ni tan siquiera entenderse? Cuando llamamos Ceres al trigo o Líber al vino, empleamos una figura de lengua familiar, pero ¿Crees tú que puede haber alguien de mente tan perturbada como para creer que el alimento que come es un dios? En cuanto a los casos que tú aduces de hombres que han sido levantados a la condición de divinidad, me explicarás, y me agradará mucho aprenderlo, cómo fue posible esta apoteosis, o bien por qué ha dejado de tener lugar en nuestros días. En el estado actual de las cosas, no entiendo cómo el héroe aquel a cuyo cuerpo

“en el monte Oita se aplicaron las antorchas”,

como dice Accio, puede haber pasado desde la ardiente pira a

“la mansión eterna de su padre”;

dejando a un lado el hecho de que Homero¹⁴³ no presenta a Ulises encontrándose con él, entre los demás que habían abandonado ya esta vida, en el mundo infernal.

42. Aun cuando a mí me gustaría saber qué Hércules particular es el que nosotros veneramos; pues los estudiosos de los escritos esotéricos y recónditos nos hablan de varios Hércules, siendo el más antiguo de ellos el hijo de Júpiter, es decir, del Júpiter asimismo más antiguo pues encontramos varios Júpiter también en los primitivos escritos de los griegos. ¡Así, pues, este Júpiter y Lysithoe fueron los padres del Hércules este de quien se nos dice que tuvo una querella con Apolo por un trípode! Se nos habla de otro Egipto, hijo del Nilo, del que se dice compiló los libros sagrados de Frigia. Un tercero procede de los “Digiti” del Monte Ida, que ofrecen sacrificios en su tumba. El cuarto es hijo de Júpiter y Asteria, la hermana de Latona; es venerado principalmente en Tiro, y se dice que fue el padre de la ninfa Cartago. Hay un quinto Hércules en la India, llamado Belos. El sexto es nuestro amigo, el hijo de Alcmena, cuyo progenitor fue Júpiter, es decir, el Júpiter número tres, puesto que, voy a explicar ahora, la tradición nos habla también de varios Júpiter.¹⁴⁴

CAPITULO 17

43. Pues, dado que mi razonamiento me ha conducido a este punto, voy a demostrar que he aprendido más acerca de la manera adecuada de venerar a los dioses, de acuerdo con la ley pontificia y las costumbres de nuestros antepasados, en aquellas pobres y pequeñas marmitas que nos legó Numa,

de las que habla Lelio en aquel pequeño discurso de oro¹⁴⁵, que en las teorías de los estoicos. Pues, si adopto tus doctrinas, tú mismo me dirás cómo debo responder a quien me haga preguntas como las que siguen: “Si existen los dioses, ¿son también diosas las ninfas? Si las ninfas son diosas, los Panes y Sátiros son también dioses; luego la ninfas tampoco lo son. Sin embargo, tienen templos consagrados y dedicados a ellas por el pueblo; ¿hay que deducir entonces que tampoco son dioses aquellos otros a quienes se les han dedicado templos? Dime asimismo esto: cuentas a Júpiter y a Neptuno entre los dioses; luego su hermano Orco es también un dios; y los ríos míticos del mundo inferior, el Aqueronte, el Cocyto y el Pyriflegeton, y asimismo Caronte y el can Cerbero, deben ser considerados dioses.

44. Pero esto es del todo rechazable o inadmisible; por tanto tampoco Orco es un dios; ¿qué decir entonces de sus hermanos antes mencionados?” Estos argumentos fueron formulados por Carnéades, no con la intención de imponer el ateísmo —pues ¿qué cosa puede ser menos propia de un filósofo?—, sino a fin de demostrar la falta absoluta de valor de la teología estoica; por eso proseguía así: “Pues ¿qué? —decía—. Si estos hermanos son incluidos en el número de los dioses, ¿podemos nosotros negar la divinidad de su padre Saturno, que es objeto de la más alta reverencia o veneración de parte de las gentes vulgares del oeste? Y si él es un dios, hemos de admitir que también su Padre Cielo o Urano es un dios. Y si es así, los progenitores del Cielo, el Éter y el Día, deben considerarse dioses y también todos sus hermanos y hermanas, a quienes los antiguos especialistas en genealogías denominan Amor, Dolo, Temor, Trabajo, Envidia, Hado, Vejez, Muerte, Tinieblas, Miseria, Lamentación, Favor, Fraude, Obstinación, Parcas, Hespérides, Sueños, todos los cuales son, según el mito, hijos de Erebo y la Noche”. Por consiguiente, o bien hay que admitir estas monstruosidades, o hay que descartar también aquellos primeros pretendientes.

45. Por otra parte, si llamas dioses a Apolo, a Vulcano, a Mercurio y a los demás, ¿vas a dudar acerca de Hércules, Esculapio, Líber, Castor y Pólux? Pero es que éstos son tan venerados como aquéllos y aún, a decir verdad, en ciertos lugares mucho más que aquéllos. ¿Hay que considerar, pues, dioses a los que han nacido de madres mortales? Pues bien, ¿no estarán también en el número de los dioses Aristeo, el famoso inventor del olivo, que fue hijo de Apolo, y Teseo el hijo de Neptuno, y todos los demás hijos de dioses? ¿Y qué decir sobre los hijos de las diosas? Yo creo que tienen mayores derechos aún a ello; pues, de la misma manera que por la ley civil aquel cuya madre es una mujer libre es un hombre libre, así también por la ley de la naturaleza aquel cuya madre es una diosa tiene que ser un dios; y en la isla de Astypalea Aquiles es más devotamente venerado por los habitantes de la misma por los motivos dichos; ahora bien, si Aquiles es un dios, también lo son Orfeo y Reso, cuya madre fue una Musa; ¡a no ser tal vez que un matrimonio en el fondo del mar tenga más valor que un matrimonio en la tierra seca! Si estos no son dioses, porque no son venerados en ninguna parte, ¿cómo pueden ser dioses los otros?

46. Medítalo, pues, no sea que estos honores divinos se atribuyan a las virtudes de los hombres y no a su inmortalidad; cosa que tú mismo, Balbo, pareciste dar a entender. Luego, si tú crees que Latona es una diosa, ¿cómo puedes pensar que no lo sea Hécate, que es hija de Asteria, la hermana de Latona? ¿Es también Hécate una diosa? Hemos visto en Grecia altares y capillas dedicados a ella. Pero, si Hécate es una diosa, ¿por qué no lo son las Euménides? Y si estas son diosas —y tienen un templo en Atenas, y el Bosque Sagrado de Furina en Roma, si interpreto bien el nombre, también es suyo—, entonces las Furias son diosas, probablemente por su cualidad de descubridoras y vengadoras del crimen y la maldad.

47. Y si los dioses son tales que intervienen en los asuntos humanos, “Natio” debe también ser considerada una diosa, a la que solemos ofrecer sacrificios cuando recorremos en círculo los santuarios del territorio de Ardea¹⁴⁶: es llamada

Natio, nombre que procede del verbo “nacer” (“nasci”), porque se cree que ella vela por las mujeres casadas que están de parto. Si ella es una diosa, también lo son las abstracciones que tú mencionaste, el Honor, la Fidelidad, el Intelecto y la Concordia, y también por tanto la Esperanza y la Moneda, y todas las cosas que pueda concebir nuestra imaginación. Y si todo esto parece poco verosímil o probable, también es así la primera suposición aquella de la que se infieren todas estas cosas o casos concretos.

CAPITULO 19

Así pues, si los dioses tradicionales a quienes damos culto son realmente divinos, ¿qué razón podéis darme que justifique que no se incluya en la misma categoría a Isis y Osiris? Y si hacemos esto, ¿por qué repudiamos a los dioses de los bárbaros? Tendremos, pues, que admitir en la lista de los dioses a bueyes y caballos, ibis, halcones, áspides, cocodrilos, peces, perros, lobos, gatos y otras muchas bestias más. O bien, si rechazamos a todos éstos, tendremos que rechazar también a aquellos otros de quienes proceden sus pretensiones.

48 ¿Y luego qué? Si hay que estimar divina a Inó, bajo el título de Leucotea en Grecia y de Matua en Roma, por ser ella la hija de Cadmo, ¿no deben también ser contados entre los dioses Circe, Pasífae y Aeetes, hijos de Perseís, nacida del Océano y cuyo padre fue el Sol? Aparte del hecho de que también¹⁴⁷ Circe es devotamente venerada en la colonia romana de Circei. Por tanto, si la consideras a ella una diosa, ¿qué contestarás a Medea, la cual, por ser su padre Aeetes y su madre Idyía, tuvo como ella dos abuelos que fueron el Sol y el Océano? ¿O qué responderás a su hermano Absyrto — que aparece en Pacuvio como Aigialeos, si bien el primer nombre es más común en la literatura antigua?— Si éstos, no son divinos, tengo mis temores sobre lo que va a ser de Inó, pues las pretensiones de todos ellos proceden de una misma fuente.

49 ¿O bien, si admitimos a Inó, haremos divinos a Amfiarao y Trofonio? Los públicanos o recaudadores de contribuciones romanos, al encontrar se con que había en Beocia tierras pertenecientes a los dioses inmortales que estaban exentas de tributos por ley censoria o normas de algún censor, solían afirmar que nadie que hubiera sido durante algún tiempo un ser humano era inmortal. Pero si éstos son divinos, también lo es sin duda alguna Erecteo, cuyo santuario y cuyo sacerdote vimos también cuando estuvimos en Atenas. Y si consideramos que éste es un dios, ¿qué dudas podemos sentir acerca de Codro o cualquier otras personas que cayeron luchando por la libertad de su patria? Y si esto no es probable, hemos de rechazar también los casos primeros de los que éstos son consecuencia.

50. También es fácil ver que en la mayor parte de los estados la memoria de los hombres valientes ha sido santificada con honores divinos con el fin de promover o estimular el valor, para hacer a los hombres mejores más afanosos de enfrentarse con el peligro en pro de su país. Esta es la razón por la que Erecteo y sus hijas han sido divinizados en Atenas, y análogamente se encuentra en Atenas el santuario Leonático¹⁴⁸, llamado “Leo-karion”. Las gentes de Alabanda dan culto a Alabando, el fundador de esta ciudad, y con mayor devoción que a cualquiera de las divinidades famosas. Y allí fue donde Stratónico pronunció una de sus agudas frases; cierta persona que le era molesta le aseguró que Alabando era dios y que Hércules no lo era: “Pues bien, —respondió él—, que la ira de Alabando caiga sobre mí y la de Hércules sobre ti.”

CAPITULO 20

51. En cuanto a tu idea de derivar la religión del firmamento y las estrellas, ¿no te das cuenta tú de cuán lejos te lleva ella? Dices que el sol y la luna son divinidades, y los griegos identifican al primero con Apolo y a la última con

Diana. Pero si la Luna es una diosa, entonces también lo es Lucifer, y los demás planetas deberán asimismo ser considerados dioses; y de ser así, también entonces las estrellas fijas. Pero ¿por qué no se habrá de incluir entre los dioses al glorioso Arco Iris? Es lo suficientemente bello para ello, y su maravillosa hermosura ha hecho nacer la leyenda de que Iris es la hija de Thaumas¹⁴⁹. Y si la naturaleza del arco iris es divina, ¿qué harás con las nubes? El mismo arco iris es producido por una cierta coloración de las nubes; y se cuenta también la leyenda o mito de que una nube engendró a los Centauros. Pero si alistas a las nubes entre los dioses, tendrás sin duda que alistar entre ellos a las estaciones, que han sido divinizadas en el ritual nacional de Roma. Y si esto, entonces la lluvia y la tormenta, los vendavales y tifones deben ser considerados divinos. Al menos nuestros generales han tenido la costumbre, al embarcarse para una travesía marítima, de sacrificar una víctima a las olas.

52. Por otra parte, si el nombre de Ceres procede de que ella da fruto, como dijiste¹⁵⁰, la tierra misma es una diosa —y así se le considera, pues es la misma que la divinidad Tellus—. Pero si lo es la tierra, también lo será el mar, que tú identificaste con Neptuno¹⁵¹; y por consiguiente también los ríos y las fuentes. Así, Maso dedicó un templo de la Fuente con su botín corso y en la letanía o plegaria de los augures podemos ver incluidos los nombres de Tibernio, Spino, Almo, Nodino y de otros ríos de las cercanías de Roma. Por consiguiente, o bien este proceso resultará infinito, o bien no admitiremos nada de todo eso; y esta ilimitada pretensión de superstición no será admitida; por tanto no hay que aceptar nada de todo esto.

CAPITULO 21

53. En consecuencia, Balbo, hemos de refutar también la teoría de que esos dioses¹⁵², que son seres humanos divinizados, y que son objeto de nuestra más devotada y universal veneración, existen no en la realidad sino en la imaginación... En primer lugar, los llamados teólogos

mencionan a tres Júpiter, de los que el primero y el segundo nacieron, dicen, en Arcadia, siendo el padre del uno el Eter, de quien la leyenda cuenta también que fue el progenitor de Proserpina y de Líber, y siendo el padre del otro el Cielo, y de éste se dice que engendró a Minerva, la madrina mítica e inventora de la guerra; el tercero es el Jove cretense, hijo de Saturno; su tumba se muestra en esta isla. Los Dióscuros tienen también gran número de títulos en Grecia: los tres primeros, llamados Anaces de Atenas, hijos del más antiguo rey Júpiter y de Proserpina, son Tritopatreus, Eubuleus y Diónysos. Los segundos, hijos del tercer Júpiter y de Leda, son Castor y Pólux. Los terceros son llamados por algunos Alco, Melampo y Tmolo, y son los hijos de Atreo, el hijo de Pélops.

54. Por su parte, el primer grupo de Musas está constituido por cuatro, hijas del segundo Júpiter, y son Thelxínoe, Aoede, Arche y Melete; el segundo grupo es el de las hijas del tercer Júpiter y Mnemossyne, y son nueve en número; el tercer grupo está formado por las hijas de Pieros y Antíope, y son habitualmente denominadas por los poetas las Pieridas o las Doncellas Pierias: su número y sus nombres son los mismos que en las del grupo anterior. Tú haces proceder el nombre del Sol del hecho de ser único en su especie¹⁵³, ¡pero hay que ver qué número de Soles mencionan los teólogos! Uno es hijo de Júpiter y nieto del Eter; otro es hijo de Hyperión; el tercero de Vulcano, el hijo del Nilo— éste es el que los egipcios dicen es el señor de la ciudad llamada Heliopolis—; el cuarto es aquel a quien se dice dió a luz Acante en Rodas, en la edad heroica, el padre de Ialysos, Camiros, Lindos y Rodos; el quinto es el que se dice que engendró a Aeetes y Circe en Colcos.

CAPITULO 22

55. Hay también varios Vulcanos; el primero es el hijo del Cielo y de él y de Minerva se dice que nació el Apolo que los historiadores antiguos consideran la divinidad tutelar de Atenas; el segundo, hijo de Nilo, es llamado por los egipcios Phthas, y es considerado el guardián de Egipto; el tercero es

hijo del tercer Júpiter y de Juno, y la leyenda dice que fue dueño de un taller de forja en Lemnos; el cuarto es el hijo de Memalio y señor de las islas cercanas a Sicilia que suelen llamarse las Islas de Vulcano¹⁵⁴.

56. Un Mercurio tiene como padre al Cielo y como madre al Día¹⁵⁵; éste es tradicionalmente re presentado en estado de excitación sexual, que se dice es debida a la pasión que le inspiró la vista de Proserpina; otro es el hijo de Valens y Foronís: este es el Mercurio subterráneo identificado con Trofonio. Del tercero, el hijo del tercer Júpiter y de Maia, las leyendas hacen el padre de Pan, sien do la madre Penélope. El cuarto tiene como padre a Nilo, y los egipcios consideran nefasto pronunciar su nombre; el quinto, a quien veneran y dan culto los feneatas, se dice que dio muerte a Argos y que, en consecuencia, huyó exiliado a Egipto, donde dio a los egipcios sus leyes y sus letras: su nombre egipcio es Theuth, que es también el nombre del primer mes en el calendario egipcio.

57. De los varios esculapios el primero es el hijo de Apolo y es venerado por los arcadios; se cree que él inventó la sonda y que fue el primer cirujano que empleó las tablillas. El segundo es el hermano del segundo Mercurio: se dice que fue alcanzado por un rayo y que fue sepultado en Cynosura. El tercero es el hijo de Arsippo y Arsínoe, y se dice que fue el primero que inventó el uso de las purgas y la extracción de los dientes; su tumba y su bosque sagrado son mostrados en Arcadia, no lejos del río Lusios.

CAPITULO 23

El más antiguo de los Apolos es el que he dicho antes fue hijo de Vulcano y guardián de Atenas. El segundo es el hijo de Corybas, y nació en Creta: dice la tradición que luchó con el propio Júpiter por la posesión de la isla. El tercero es el hijo del tercer Júpiter y de Latonia, y se cree que fue a Delfos procedente del país de los Huperbóreos. El cuarto pertenece a Arcadia, y es llamado “Nomios” por los arcadios, por ser su legislador tradicional.

58 Análogamente hay varias Dianas. La primera, hija de Júpiter y Proserpina, se dice que dio a luz al Cupido alado. La segunda es más conocida: la tradición hace de ella la hija del tercer Júpiter y de Latona. Se recuerda que el padre de la tercera fue Upis, y su madre Glauce; los griegos la llaman con frecuencia por el nombre de su padre Upis. Tenemos muchos Diónysos. El primero es el hijo de Proserpina y Júpiter; el segundo es hijo de Ni lo, y es el legendario asesino de Nysa. El padre del tercero es Cabiros; se ha afirmado que fue rey en el Asia, y los Sabazia fueron instituidos en su honor. El cuarto es el hijo de Júpiter y Luna; se cree que los ritos órficos se celebran en su honor. El quinto es el hijo de Nisos y Thyone, y se cree que estableció las fiestas Trietérides.

59 La primera de las Venus es la hija del Cielo y el Día: yo he visto su templo en Elida. La segunda fue engendrada de la espuma marina, y la tradición nos dice que engendró al segundo Cupido, de su unión con Mercurio. La tercera es la hija de Júpiter y Dione; estuvo casada con Vulcano, pero se dice que engendró a Anteros de su unión con Marte. La cuarta fue concebida por Siria y Cipros¹⁵⁶, y es llamada Astarté; la tradición dice que se casó con Adonis. La primera Minerva es la que he mencionado más arriba como madre de Apolo. La segunda nació del Nilo y es venerada por los egipcios de Sais. La tercera es la que he mencionado antes como engendrada por Júpiter. La cuarta es la hija de Júpiter y Coryfe, la hija de Océano, y es llamada "Koría" por los arcadios, quienes dicen que ella fue la inventora de la cuadriga. La quinta es Pallas, de quien se dice que dio muerte a su padre cuando este intentó violar su doncellez: es representada con alas adheridas a sus tobillos.

60. El primer Cupido se dice es el hijo de Mercurio y de la primera Diana; el segundo, de Mercurio y de la segunda Venus; y el tercero que es el mismo que Anteros, de Marte y la tercera Venus.

Estos y otros mitos similares han sido entresacados de las antiguas tradiciones de Grecia; y tú sabes muy bien que hemos de combatirlos, para que la religión no resulte minada en sus bases. Tu escuela, sin embargo, no solamente

no los refuta, sino que de hecho los confirma interpretando sus respectivos significados. Pero, volvamos ahora al punto de que hemos partido para hacer esta digresión.

CAPITULO 24

61. ¹⁵⁷... ¿Crees tú, pues, que se necesita algún argumento más sutil para refutar estas nociones? Inteligencia, fidelidad, esperanza, virtud, honor, victoria, seguridad, concordia y todas las demás cosas de este orden son evidentemente abstracciones, no divinidades personales. Pues, o bien son propiedades inherentes a nosotros mismos, por ejemplo, la inteligencia, la esperanza, la fe o fidelidad, la virtud, la concordia, o bien son objetos de nuestra apetencia o deseo, por ejemplo, el honor, la salud o seguridad, la victoria. Veo perfectamente el valor que ellas poseen, y sé muy bien que se les han dedicado estatuas; pero por qué razón se tiene que afirmar que ellas poseen la divinidad es algo que no puedo entender sin conseguir un ulterior conocimiento del tema. La buena suerte posee muy buenos derechos a ser incluida en esta lista, y sin embargo no habrá quien la separe de la inconstancia y la temeridad, que ciertamente no son cosas dignas de un ser divino.

62. Por lo demás, ¿por qué sois tan aficionados a esos métodos alegóricos y etimológicos de explicar la mitología? La mutilación del Cielo por su hijo y análogamente el encarcelamiento de Saturno por el suyo, así como otras ficciones semejantes, las racionalizáis de tal manera que sus autores realmente parecen no solamente no haber sido unos pobres idiotas, sino hasta haber sido filósofos. En cuanto a vuestras etimologías, ¿sois realmente dignos de toda misericordia! Saturno es llamado así porque está “saturado de años”, Mavors o Marte porque produce la “subversión de las cosas grandes”, Minerva porque “disminuye” o “amenaza”, Venus porque “visita” todas las cosas, Ceres viene de “gero”, producir¹⁵⁸ ¿Qué práctica tan peligrosa es esta! Os encallaréis, en efecto, en muchos nombres. ¿Qué haréis con nombres como Vejovis o Vulcano? Aun cuando, supuesto que creéis que el nombre Neptuno procede de

“nare”, nadar, no habría ningún nombre cuya etimología no podáis averiguar claramente con solo alterar una letra; en esta cuestión me parece a mí que nadáis mejor que el propio Neptuno.

63. Un gran trabajo y en modo alguno necesario es el que se tomó primero Zenón, luego Cleantes y finalmente Crysippo, para racionalizar esos mitos puramente ficticios y para explicar las razones de los nombres con que son denominados los diversos dioses. Sin embargo, al hacer esto, admitís claramente que los hechos son muy distintos de lo que los hombres creen, puesto que los llamados dioses son en realidad propiedades de las cosas, no personas divinas.

CAPITULO 25

Tan lejos ha llegado este tipo de error, que aun a las cosas nocivas no solamente se les dieron nombres de dioses sino que de hecho tuvieron sus formas de culto instituidas en su honor: testigo de ello el templo dedicado a la Fiebre en el Palatino, el de Orbona, la diosa de la privación y la desgracia, junto al templo de los Lares, y el altar consagrado a la Mala Suerte en el Esquilino.

64. Desterremos, pues, por completo de la filosofía el error de afirmar cosas que son indignas de los dioses inmortales cuando estemos discutiendo sobre su naturaleza; acerca de la cual sé qué debo opinar yo personalmente, mientras que no sé de qué manera poder asentir a tus opiniones. Dices que Neptuno es el alma racional que impregna o se difunde por todo el mar; y algo semejante dices de Ceres; pero esa noción tuya del mar o de la tierra dotados de una inteligencia racional no es simplemente algo que yo no puedo entender absolutamente, sino que es algo de lo que no tengo ni la más ligera sospecha de qué puede significar. Por consiguiente he de buscar en otra parte esa instrucción que deseo sobre la existencia y la naturaleza de los dioses; pues la explicación que tú das de ellos [tal vez los haga imposibles.]

65. Consideremos ahora la cuestión siguiente, y en primer lugar la de saber si el mundo está gobernado por una providencia, y luego la de saber si los dioses se cuidan de los asuntos humanos. Esos son, en efecto, los dos capítulos que me quedan de los cuatro en que has dividido la discusión; y, si os parece bien, creo que requieren una discusión un tanto minuciosa.

—Por mi parte —dijo Velleio— estoy completamente de acuerdo en ello, pues espero se diga aún algo más importante, y me adhiero fuertemente a lo que se ha dicho ya.

—Yo no quiero interrumpirte con preguntas —añadió Balbo—; buscaremos otra ocasión para hacerlo; te garantizo que haré que me des tu asentimiento. Pero...¹⁵⁹

“de ningún modo irá de acá para allá; hay una gran lucha. Pues, para suplicarte con tan suaves palabras, a no ser por...”¹⁶⁰

CAPITULO 26

66. ¿Crees tú que hay aquí falta de raciocinio, y acaso no está ella preparándose a sí misma un terrible desastre? Por otra parte, cuán agudamente razonado está el dicho aquel:

“Al que quiere lo que quiere, la cosa le resulta como él la hará”.¹⁶¹

Este verso contiene las semillas de todos los males.

“El, con mente desviada, me confió hoy las llaves con las que voy a abrir toda mi ira, y labraré su mal, y habrá tristezas para mí, luto para él, destrucción para él, destierro para mí”.¹⁶²

En verdad que este don de la razón, que vosotros decís la bondad divina ha concedido solamente al hombre, no lo poseen los animales.

67. ¿Véis, pues, qué gran don nos ha otorgado a nosotros la divinidad? La misma Medea, cuando huía de su padre y de su patria:

“cuando el padre se acerca y ya casi se dispone a aprehenderla,

le arranca la cabeza al niño y divide sus miembros
por cada una de sus articulaciones
y por todos los campos va dispersando el cuerpo:
con el intento de que, mientras el padre
fuera recogiendo los miembros dispersados del hijo,
le fuera a ella posible entretanto ir escapando,
y la pena lo hiciera lento en perseguirla,
y ella se salvara con el crimen atroz de su propia
sangre”.¹⁶³

68. A ésta, igual que no le faltó el crimen, tampoco le faltaba la razón. ¿Y qué? ¿Acaso aquél, mientras prepara a su hermano el funesto banquete, no hace trabajar su razón de acá para allá en sus pensamientos?

“he de mezclar en ello una mancha mayor y un mayor mal,

para humillar y destrozar así su duro corazón”.¹⁶⁴

CAPITULO 27

Ni hemos de pasar por alto al propio Tyestes, “que no se contentó con inducir a estupro a mi esposa”, ofensa de que Atreo habla correctamente y con toda verdad:

“... cosa que juzgo entre las sumamente graves el más gran peligro,

el que las madres regias sean manchadas en el libertinaje,
y la sangre regia sea corrompida, y la stirpe sufra alguna
mezcla”.

Pero cuán astutamente es tramado el crimen, por el que utilizaba el adulterio para ganarse el trono:

“Añade a esto (dijo Atreo)

que el padre celestial me envió un portentoso aviso,
para dar firmeza a mi reino:

un cordero, notable en el rebaño por su vellón de oro,

Tyestes una vez se atrevió a hurtarlo de mi mismo palacio
y para ello sobornó a mi esposa como cómplice suya”.

69. ¿No véis cómo Tyestes, al tiempo que obraba con suma depravación, dio muestras asimismo de la más completa racionalidad? Y no solamente la escena está llena de crímenes de esta clase, sino que también lo está y más aún la vida ordinaria, y con crímenes casi peores. La casa de cada uno, el foro, la curia senatorial, los campos de asambleas, los aliados, las provincias, todos se dan cuenta de que, de la misma manera que las buenas acciones pueden ser guiadas por la razón, también gracias a la razón pecamos, y de que mientras que son muy pocos y en raras ocasiones los hombres que hacen lo primero, son muchísimos los que hacen lo otro y muy frecuentemente; de manera que hubiera sido mejor que los dioses inmortales no nos hubieran concedido ninguna facultad racional en absoluto, en lugar de concedérsela con tan horrorosos resultados. El vino es raras veces beneficioso y muy a menudo nocivo para los enfermos, y por consiguiente es mejor no dárselo en absoluto que exponerse al riesgo de causar un daño con la esperanza dudosa de una curación; de manera semejante tal vez hubiera sido mejor que la rapidez, penetración y agudeza del pensamiento que llamamos “razón”, siendo como es desastrosa para muchos y saludable para unos pocos, nunca hubiera sido dada en ningún grado o manera a la raza humana, en lugar de habersele dado con tan pródiga abundancia.

70. Si, pues, la inteligencia y la voluntad divinas se preocuparon del bienestar de los hombres al concedérseles la

razón, miraron solamente por el bienestar de aquellos a quienes dieron una razón virtuosa, los cuales vemos que son muy pocos, por no decir que son enteramente inexistentes. No obstante tan solo de unos pocos; se sigue, pues, de ello que no se han preocupado de ninguno.

CAPITULO 28

A este argumento suele vuestra escuela salirle al paso de la siguiente forma: no se puede argüir que los dioses no nos hayan dotado lo mejor posible por el hecho de que muchos hombres empleen perversamente el beneficio que han recibido; muchos hombres hacen un mal uso de sus herencias, pero esto no demuestra que no hayan recibido ningún beneficio de sus padres. ¿Acaso alguien negará esto? ¿Y dónde está la analogía en tu comparación? Cuando Deyanira dio a Hércules la túnica manchada de la sangre del Centauro, no tuvo ninguna intención de causarle daño. Cuando el soldado abrió con su espada el tumor de Jasón de Ferai que los médicos no habían podido curar, no tenía ninguna intención de hacerle un bien¹⁶⁵.

Mucha gente, en efecto, ha hecho un bien cuando pretendía causar un mal, y ha-causado un mal cuando pretendía hacer un bien. La naturaleza del don no pone en evidencia la voluntad o intención del dador, y el hecho de que el que lo recibe haga buen uso de él no demuestra que el dador lo diera con intenciones amistosas.

71. ¿Qué acción libidinosa, qué avaricia o qué crimen no es emprendido deliberadamente o que no sea llevada a cabo sin aplicación activa del pensamiento, es decir, sin ayuda de la razón? Pues toda opinión o creencia es una actividad de la razón, y de una razón buena si la opinión es verdadera, pero de una razón mala si la opinión es falsa. Pero la divinidad nos concede solamente, si nos concede, la razón sin más, mientras que somos nosotros los que la hacemos buena o no buena. El don que los dioses han hecho al hombre de la razón no es en sí mismo un acto de benevolencia o un beneficio, como la legación de una finca; pues ¿qué otro don

hubieran podido conceder los dioses a los hombres mejor que éste si su intención hubiera sido hacerles daño? ¿Y de qué semillas hubieran podido nacer la injusticia, la intemperancia y la cobardía, si estos vicios no tuvieran su base en la razón?

CAPITULO 29

Hemos aludido ahora mismo a Medea y a Atreo, caracteres de la leyenda heroica, y los hemos visto planear sus atroces crímenes con un frío cálculo del beneficio a obtener y de la destrucción que ocasionar.

72. Pero ¿qué decir de las frívolas escenas de la comedia? ¿No muestran éstas la facultad de la razón en constante uso? ¿Acaso razona poco sutil mente el joven aquel del *eunuco* ¹⁶⁶? Dice:

“¿Qué haré, pues? ...

Me sacó, me vuelve a llamar; ¿volveré?

No, si me implora”.

Y aquel de los *synefebos*¹⁶⁷ no vacila en emplear el arma de la razón, en verdadero estilo Académico, para combatir una opinión admitida, cuando dice que

“es suave, cuando uno está lleno de amor y falto de todo, tener un padre avaro, tacaño, difícil con los hijos, que ni te ame ni se ocupe de lo tuyo”;

73. y aun a un sentencia tan increíble, le añade algunas razones:

“o puedes, pues, estafarle algo, o bien por medio de un documento escrito quitarle algún deudor, o bien por medio de tu pequeño esclavo

engañarlo con algún temor; y al fin,
lo que hayas recibido de un padre avaro,
¡cuánto más a gusto lo vas a derrochar!”

Y, asimismo, discute que un padre fácil y generoso es una positiva inconveniencia para un hijo amante:

“¿Cómo lo estafaré, qué le sisaré, qué fraude tramaré
contra él,
de qué engaño lo haré víctima?
No puedo imaginarlo: todos mis fraudes y falacias
son desenmascarados por la generosidad de mi padre”.

Pues bien, ¿cómo han podido llegar a existir esas maquinaciones y amaños, esos fraudes y estafas, sin la razón? ¡Qué noble don de los dioses éste, que permite a Formión decir:

“saca al viejo; ¡mis planes están ya todos bien tramados!”

CAPITULO 30

74. Pero dejemos el teatro y vamos al foro. El pretor se dispone a sentarse en el tribunal. ¿Qué hay para juzgar? Hallar quién incendió el edificio del archivo. ¿Qué crimen más oculto que éste se podría hallar? Sin embargo, Quinto socio, un distinguido caballero romano, confesó haberlo hecho. Descubrir quién desbarató las cuentas públicas. Bien, esto lo hizo Lucio Aleno, imitando la letra de los seis primeros encargados del tesoro: ¿qué puede haber de más taimado que un tipo así? Examina otras causas: el asunto del oro de Tolosa¹⁶⁸, la conspiración de Iugurta; retrocede a tiempos más primitivos, y piensa en el juicio de Túbulo por emitir un veredicto bajo soborno, o a una época más tardía, y piensa en el juicio por incesto a propuesta de Peduceo, y

luego estas cosas que ocurren a diario, asesinatos, envenenamientos, malversaciones, falsificación de testamentos, juicios, todos según la nueva ley. La razón es la fuente de la acusación que dice “yo declaro que con tu ayuda y consejo se cometió un hurto”; de aquí proceden todos los juicios por quebrantamiento de fidelidad, en tutorías, en comisiones, en obligaciones de sociedad comercial, en deberes de fideicomisario, y todas las demás causas que nacen del quebrantamiento de la buena fe o lealtad en la compra y en la venta, en los salarios y en los arriendos; de aquí juicio público en cuestión privada en virtud de la Ley Pletoria¹⁶⁹; de ahí esa red para coger maldades de todas clases, el “juicio por fraude malicioso”¹⁷⁰, promulgado por nuestro amigo Cayo Aquilio, acusación de fraude que el propio Aquilio afirma queda probada cuando un hombre ha afirmado hacer una cosa y ha hecho otra.

75. ¿Creemos, pues, realmente que esa enorme cosecha de males fue sembrada por los dioses inmortales? Pues, si los dioses dieron al hombre la razón, le dieron la malicia; pues la malicia es un planeamiento racional, artero y astuto, del modo de hacer daño y asimismo los propios dioses dieron la capacidad de fraude, de cometer un crimen y todos los demás delitos, ninguno de los cuales puede ser planeado o ejecutado sin razonar. Ojalá, pues que, igual que desea aquella vieja nodriza,

“nunca los bosques del Pelión hubieran visto cómo las hachas abatían sobre el suelo los troncos

de los pinos”¹⁷¹,

¡ojalá así también, digo, nunca los dioses hubieran dado al hombre esa agudeza mental de que tú hablas! Pues son muy pocos los que usan bien de ella, y aun esos mismos son, a pesar de todo, aplastados con frecuencia por aquellos que hacen un mal uso de ella; mientras que innumerable gente usa de ella perversamente, de forma que da la impresión de que este don divino de la razón y de la sabiduría fue concedido al hombre con el fin de practicar el fraude, no de practicar la bondad u honestidad.

76. Vosotros, empero, me urgiréis igualmente que esto es culpa de los hombres, no de los dioses; esto es lo mismo que si un médico formulara una acusación contra la gravedad de una enfermedad, o un piloto contra la violencia de una tormenta; aun cuando estos no son más que simples y pobres seres humanos, así y todo su acusación sería absurda; cualquiera, en efecto, podría responderle: “y si no fuera así, ¿quién emplearía tus servicios?”. Pero contra un dios se puede discutir con más libertad: “Dices que la culpa está en los vicios de los hombres; tú debías haber dado a los hombres una razón que excluyera el vicio y la culpa”. ¿Qué lugar quedaba entonces para el error de los dioses? Nosotros, los hombres, dejamos en herencia legados con la esperanza de concederlos de modo que sean beneficiosos, esperanza esta en la que podemos vernos defraudados; pero ¿cómo iba a engañarse un dios? ¿Acaso como se engañó el Sol, cuando concedió a su hijo Faetón que diera un paseo en su carro? ¿O acaso como Neptuno, que al conceder a su hijo la realización de tres deseos, se encontró con el resultado de que Teseo fuera la causa de la muerte de Hyppólito?¹⁷².

77. Todo eso son mitos de poetas y nosotros aspiramos a ser filósofos, que se plantean y discuten hechos, no ficciones. Y sin embargo, esos mismos dioses de la poesía serían considerados reos de culpa en su beneficio, si hubieran sabido que sus dones habían de acarrear el desastre a sus hijos. De la misma manera que si era verdad uno de los dichos favoritos de Aristón de Quíos, los filósofos son nocivos para sus oyentes cuando éstos dan una mala interpretación a doctrinas buenas en sí mismas —pues él creía que de la escuela de Aristippo podía salir un libertino, o de la escuela de Zenón un pendenciero—, y entonces evidentemente, si era probable que sus discípulos se marcharan depravados por haber interpretado mal los discursos de los filósofos, hubiera sido mejor para esos filósofos el callarse que el causar daño a los que los oían.

De manera semejante, si los hombres abusan de la facultad de la razón, concedida a ellos con buena intención

por los dioses inmortales, empleándola para cometer fraudes y delitos con los demás, el que la razón no hubiera sido concedida a la especie humana hubiera sido mejor que el habérselas concedido. De la misma manera que suponiendo que un doctor sepa que un paciente a quien le prescribe vino lo va a beber con toda seguridad con demasiada poca agua y va a morir al momento, este doctor debería ser acremente censurado por hacer tal cosa, así también vuestra providencia estoica debe ser censurada por conceder la razón a los que ella sabía iban a utilizarla injusta y perversamente. ¡A no ser que digas tal vez que la providencia no lo sabía! ¡Ojalá, ciertamente! Pero no os atreveréis a ello, pues no ignoro en cuán alta estima tenéis su nombre.

CAPITULO 32

79. Pero podemos poner fin ya a esta cuestión. Pues, si, por consentimiento universal de todos los filósofos, la necedad e ignorancia es un mal mayor que todos los males de la fortuna y del cuerpo juntos y contrapuestos a ella, y si la sabiduría, por otra parte, no es alcanzada por nadie, nosotros, de cuyo bienestar decís se han preocupado con la máxima abundancia los dioses, nos encontramos realmente en lo más profundo de la desdicha. Pues de la misma manera que no hay ninguna direferencia entre decir que nadie goza de buena salud y decir que nadie *puede gozar* de buena salud, así tampoco entiendo yo qué diferencia hay entre decir que nadie *es* sabio y decir que nadie *puede ser* sabio.

No obstante, estamos hablando demasiado largamente sobre un punto que es perfectamente claro. Telamón da cuenta de toda la cuestión en un solo verso, de esta cuestión, digo, de por qué los dioses tienen descuidados a los hombres:

“pues, si se cuidaran de los hombres,
los buenos prosperarían y a los malos les iría mal;
pero no es así”.¹⁷³

En verdad, los dioses debieron haber hecho buenos a todos los hombres, si realmente se hubieran ocupado de la especie humana.

80. O bien, si tanto no, ciertamente debieron en todo caso haberse cuidado de los buenos. ¿Por qué, pues, fueron los dos Escipiones, los más valientes y nobles de los hombres, completamente derrotados por los cartagineses en España? ¿Por qué Máximo tuvo que enterrar a su hijo, un hombre de rango consular? ¿Por qué Aníbal mató a Marcelo? ¿Por qué Cannas fue la ruina de Paulo? ¿Por qué el cuerpo de Régulo fue entregado a la crueldad de los cartagineses? ¿Por qué Africano se vio protegido por las paredes de su casa?¹⁷⁴. Pero estos y otros muchos casos son ya antiguos; veamos otros más recientes. ¿Por qué mi tío, Publio Rutilio, hombre de honor sin tacha y de gran sabiduría, está actualmente en el exilio? ¿Por qué mi camarada Druso fue asesinado en su propia casa? ¿Por qué ese gran modelo de prudencia y de moderación, el pontífice máximo Quinto Scévola, fue asesinado delante de la estatua de Vesta? ¿Por qué antes de esto fueron también asesinados por Cinna tantos ciudadanos importantes? ¿Por qué ese monstruo de la perfidia que fue Cayo Mario tuvo poder para ordenar la muerte de Quinto Catulo, esa nobilísima figura entre todas las humanas?

81. El día me resultaría corto, si quisiera hacer un recuento de los hombres buenos que han sido visitados por la desgracia; y lo mismo ocurriría si tuviera que enumerar a los hombres malvados que han prosperado hasta el exceso. ¿Por qué, en efecto, tuvo Mario que morir tan felizmente en su propia casa, viejo ya y cónsul por séptima vez? ¿Por qué ese colmo de la crueldad que fue Cinna gobernó durante tanto tiempo? Me diréis que fue castigado.

CAPITULO 33

Hubiera sido mejor que se le hubiera mantenido oculto y se le hubiera impedido hacer morir a tantos hombres eminentes, que no finalmente castigarle a su vez.

Ese ser inaguantable y bárbaro que fue Quinto Vario fue ejecutado con la más penosa y acerba tortura; si ello fue por haber asesinado a Druso con arma blanca y a Mételo con veneno, hubiera sido mejor que las vidas de éstos se hubieran conservado que no que Vario fuera castigado por su crimen. Dionisio fue tirano de una ciudad sumamente rica y próspera durante treinta y ocho años.

82. Y antes que él, ¿durante cuántos años fue Pisístrato tirano de Atenas, la flor misma de Grecia! “Pero Fálaris — dirás— fue castigado, y también lo fue Apolodoro”. Ciertamente no hasta luego de haber sometido a tortura y haber dado muerte a muchas víctimas. También muchos bandidos y criminales son con frecuencia castigados, pero todavía no podemos decir que los cautivos cruelmente asesinados no superan al número de criminales ejecutados. Se cuenta que Anaxarco, el discípulo de Demócrito, fue cruelmente atormentado por el tirano de Chipre, y Zenón de Elea fue torturado hasta morir. ¿Y para qué mencionar a Sócrates, cuya muerte, cuando leo a Platón¹⁷⁵, nunca deja de conmoverme hasta las lágrimas? ¿Ves, pues, cómo el veredicto de los dioses, si ven las cosas humanas, ha destruido toda distinción entre ellas?

CAPITULO 34

83. Diógenes el Cínico solía decir que Harpalo, un bandido que en su tiempo fue considerado dichoso, fue un firme testimonio contra los dioses, porque vivió y prosperó como lo hizo durante tanto tiempo Dionisio, de quien he hecho mención antes, habiendo saqueado el templo de Proserpina en Locri, estaba regresando por mar a Siracusa y, gozando en toda su travesía de un viento favorable, observó riendo: “¿Véis, amigos míos, que buena travesía conceden los dioses inmortales a los hombres culpables de sacrilegio?” Era un hombre listo, y comprendió la verdad tan bien y tan claramente que permaneció continuamente en la misma creencia; pues, tocando con su flota en la costa del Peloponeso y llegando al templo de Zeus Olímpico, lo despojó de su capa de oro de gran peso, con que había

adornado a Júpiter el tirano Gelón con los despojos tomados a los cartagineses, y llegó incluso a hacer un chiste sobre él, diciendo que un manto de oro era opresivo en verano y frío en invierno y puso sobre el dios una capa de lana, diciendo que servía para todas las estaciones del año. Ordenó también que se quitara la barba de oro del Esculapio de Epidauro, diciendo que no estaba bien que un hijo llevara barba cuando su padre¹⁷⁶ aparecía sin barba en todos sus templos.

Mandó asimismo que todas las mesas de plata fueran sacadas de todos los santuarios o capillas, diciendo que, dado que ellas llevaban la inscripción, según costumbre de la antigua Grecia, de “propiedad de los dioses buenos”, él deseaba beneficiarse de su bondad. Asimismo, carecía de toda clase de escrúpulos cuando se trataba de llevarse las pequeñas imágenes de oro de la Victoria, y las copas de oro y las coronas que llevaban en sus manos extendidas las estatuas, y solía decir que él no las tomaba sino que las aceptaba, porque era una necedad rogar a ciertos seres que nos concedieran beneficios y luego, cuando ellos nos los alargan como un don, rehusar recibirlos. Se cuenta también que él sacó a la plaza del mercado los despojos de los templos que he mencionado y que los vendió en subasta y que, una vez hubo obtenido el dinero, promulgó un edicto mandando que todo aquel que poseyera algún objeto tomado de un lugar sagrado debía devolver ese objeto, antes de una fecha determinada, al santuario a que pertenecía el objeto; de esta manera, añadió a la impiedad para con los dioses la injusticia para con los hombres.

CAPITULO 35

Y bien, Dionisio no fue muerto por un rayo de Zeus Olímpico, ni Esculapio lo hizo perecer de ninguna enfermedad penosa y duradera; él murió en su lecho y fue llevado a la pira regia¹⁷⁷, y el poder que él mismo se había asegurado mediante el crimen lo transmitió como herencia a su hijo, igual que si se tratara de una soberanía legítima.

85 Y me demoro en esta cuestión no sin repugnancia, puesto que podéis creer que mi disertación quiere dar autoridad al pecado; y estaría justificado que pensarais así, si una conciencia inocente o culpable no fuera en sí misma una fuerza tan poderosa, sin necesidad de admitir ninguna razón divina. Destruye ésta y todo se echa a perder; pues, de la misma manera que una casa o un esta do parecen carecer de todo sistema y orden racionales si no hay en ellos ninguna clase de recompensas por la buena conducta y ninguna clase de castigos para las transgresiones, así tampoco existe nada del orden de este gobierno divino del mundo, si dicho gobierno no establece ninguna distinción entre los buenos y los malos.

86 Pero —se puede objetar— los dioses descuidan las cosas pequeñas, y no prestan atención a las pequeñas fincas y a unas pobres viñas de unos simples particulares, y cualquier daño causado por el tizón o el granizo no puede ser objeto del cono cimiento de Júpiter; tampoco los reyes atienden a todos los asuntos menudos de su reino”: así es como argüís vosotros. ¡Como si yo antes me hubiera quejado¹⁷⁸ por la finca de Formia de Publio Rutilio, y no de su pérdida de toda seguridad y garantía!

CAPITULO 36

Pero esto es lo que hacen todos los mortales: sus bienes externos, sus viñas, campos de trigo, olivares, con sus abundantes cosechas y frutos, en una palabra, todo el confort y prosperidad de sus vidas, creen que les vienen de los dioses; pero la virtud nunca la atribuye nadie a una generosidad que les viene de los dioses.

87 Y, sin duda, con toda razón; porque nuestra virtud es un fundamento justo para la alabanza de los demás y una razón recta para nuestra propia vanagloria, y esto no sería así si el don de la virtud nos llegara a nosotros de un dios y no de nosotros mismos. Por otra parte, cuando conseguimos algún honor o aumentamos en algo nuestro patrimonio, o bien, conseguimos cualquier otro bien o evitamos algún

desastre de la mala suerte, entonces damos gracias a los dioses y no pensamos que nuestro propio crédito haya sido enaltecido en algo. ¿Dio alguna vez alguien gracias a los dioses por ser él un hombre bueno? No, sino que las dio por ser un hombre rico, honrado, incólume. Los motivos por los que los hombres llaman a Júpiter Óptimo y Máximo no es por pensar que él los hace justos, moderados o sabios, sino porque los hace salvos, incólumes, ricos y opulentos.

88 ¡Y tampoco nunca nadie ha hecho voto de pagar a Hércules¹⁷⁹ el diezmo si llegaba a ser sabio! Es verdad, empero que Pitágoras solía sacrificar un buey a las Musas siempre que había hecho un nuevo descubrimiento en geometría. Pero yo no creo esto, puesto que Pitágoras se negó incluso a sacrificar una víctima a Apolo, en Délos, por miedo a salpicar de sangre el altar. No obstante, volviendo a mi cuestión, todos los mortales creen firmemente que deben rogar a la divinidad que les dé la fortuna, pero que la sabiduría la deben obtener por sí mismos. Y por mucho que consagremos templos al Intelecto, a la Virtud y a la Fidelidad, sin embargo nos damos perfecta cuenta de que tales cosas se hallan dentro de nosotros mismos; la esperanza¹⁸⁰, la seguridad, la riqueza, la victoria, son bendiciones que hemos de buscar en los dioses. En consecuencia, la prosperidad y buena suerte de los malos, como solía decir Diógenes, refuta por completo la fuerza y el poder de los dioses.

CAPITULO 37

89. “Pero a veces los buenos llegan también a un buen fin”. Así es, y nosotros nos apoderamos de estos casos y los imputamos sin razón alguna a los dioses inmortales. Diágoras, el llamado “el Ateo”, fue una vez a Samotracia y un cierto amigo le dijo: “Tú, que piensas que los dioses descuidan los asuntos de los hombres, ¿no ves todas las pinturas votivas que demuestran cuántas personas han escapado a la violencia de la tormenta y han llegado salvas a

puerto a fuerza de hacer votos a los dioses?” “Así es — replicó Diágoras— sencillamente porque no hay en ninguna parte pinturas de todos los que han naufragado y han sido tragados por el mar.” En otro viaje se encontró con una tormenta que sembró el pánico entre toda la multitud que llenaba la nave, y en su terror todos le dijeron que ellos mismos se la habían atraído sobre sí al recibirle a él a bordo de su nave; él les señaló un gran número de otras naves que estaban aguantando el mismo temporal en la misma trayectoria, y les preguntó si creían que esas otras naves llevaban también a bordo un Diágoras. El hecho realmente es que, en orden a tu buena o mala suerte, no importa nada cuál sea tu carácter o cuál haya sido tu vida pasada.

90. “Los dioses no se dan cuenta de todas las cosas, como tampoco los reyes” —dice nuestro amigo—. ¿Dónde está el paralelismo? Si los gobernantes humanos descuidan alguna cosa conscientemente, su culpa es realmente grande.

CAPITULO 38

Pero es que un dios no puede ni tan siquiera tener la excusa de la ignorancia. ¡Y de qué manera tan sorprendente defendéis su causa, cuando declaráis que el poder divino es tal que, aun en el caso en que alguien haya evitado las penas de sus crímenes muriendo, el castigo sin embargo lo visita en sus hijos, sus nietos y sus descendientes! ¡Qué ejemplo tan soberbio de justicia divina! ¿Acaso alguna ciudad toleraría a un legislador que promulgara una ley por la que un hijo o un nieto tuvieran que ser condenados por la transgresión de un padre o un abuelo?

“¿Dónde acabará la venganza personal de las Tantálidas?

¿Qué castigo por la muerte de Myrtilo podrá nunca saciar el apetito de venganza?”¹⁸¹

91 Si los filósofos estoicos han sido víctimas de la depravada influencia de los poetas o si son los poetas los que se han apoyado en la autoridad de los filósofos estoicos, es una cosa que me resulta difícil determinar; pues unos y otros cuentan fábulas monstruosas y ultrajantes. Pues la víctima herida por los pasquines de Hipponax o los versos de Arquíloco nutrió una llaga que no había sido infligida por un dios sino que había recibido de sí misma; y no hemos de buscar ninguna causa en viada desde el cielo¹⁸², cuando tenemos en cuenta el desenfreno de Egisto o de Paris, puesto que su culpa casi nos grita al mismo oído; y la concesión de la salud a muchos enfermos la atribuyo yo a Hipócrates más bien que a Esculapio; y nunca admitiré que Esparta recibió la forma de vida lacedemonia de Apolo más bien que de Licurgo. Afirmo que fue Critolao¹⁸³ el que causó la ruina de Corinto, y Asdrubal el que causó la de Cartago: esos dos mortales hundieron aquellos ojos de la costa marítima, no un dios airado —ya que según vuestra escuela un dios no es capaz de sentir ira.

92 Pero, en todo caso, algún dios podía haber acudido en ayuda de esas grandes y espléndidas ciudades y haberlas preservado.

CAPITULO 39

Vosotros, en efecto, sois muy aficionados a decir que no hay nada que un dios no pueda realizar, y aun esto sin ningún trabajo o esfuerzo; de la misma manera que los miembros del hombre son movidos sin ningún esfuerzo simplemente en virtud de su mente y su voluntad, así también, como vosotros decís, el poder de los dioses puede modelar, mover y alterar todas las cosas. Y no decís esto como un mito supersticioso o un cuento de viejas, sino que dáis una explicación científica y sistemática de ello; afirmáis, en efecto, que la materia que constituye y contiene todas las cosas, es totalmente flexible y está por completo sometida a cambio, de manera que no hay nada que no pueda ser modelado y transmutado a partir de ella aunque sea instantáneamente; y que el modelador y manipulador de

esta sustancia universal es la providencia divina; y que ésta, por consiguiente, adondequiera se mueva, es capaz de realizar lo que se le antoje. En consecuencia, o bien la providencia desconoce sus propias capacidades, o bien no se preocupa de los asuntos humanos, o bien carece de capacidad de juicio para discernir qué es lo mejor.

93. “La providencia no se cuida de los individuos particulares”. No es de admirar: ni tampoco se cuida de las ciudades. ¿Que no se cuida de ellas? No, ni tampoco de las naciones y las razas. Y si menosprecia también las razas, ¿qué tiene de sorprendente que haya despreciado asimismo al género humano entero? Pero ¿cómo podéis vosotros afirmar que los dioses no prestan ninguna atención a nada y creer al mismo tiempo que los sueños son distribuidos y repartidos entre los hombres por los dioses inmortales? Te digo esto porque la creencia en la verdad de los sueños es un dogma de vuestra escuela. ¿Y decís también que es propio de los hombres hacer votos? Sin embargo, los votos los hacen los individuos; luego la mente divina escucha también los asuntos de los particulares; ¿no véis, pues, que no está tan ocupada como creíais? Supon que está distraída entre el movimiento de los cielos, la vigilancia de la tierra y el control del mar: ¿por qué tolera que haya tantos dioses que no hacen nada y están siempre ociosos? ¿Por qué no hace responsables a algunos de estos dioses ociosos, cuyo número incantable tú ponderas, Balbo, de la superintendencia de los asuntos humanos?

Esto es más o menos lo que yo tengo que decir acerca de la naturaleza de los dioses; no he pretendido negarla, sino llevaros a entender cuán oscura es la cuestión y cuán difícil de explicar.

CAPITULO 40

94. Con estas palabras, puso Cotta fin a su disertación. Pero Lucilio dijo:

—En verdad has dirigido un ataque demoledor a la doctrina estoica de la divina providencia, tan reverente y

sabiamente construida como la que más. Pero, como la tarde está ya cayendo, nos señalarás un día en que poder dar nuestra respuesta a tus puntos de vista. Pues he de luchar contra tí en favor de nuestros altares y nuestros hogares, en ayuda de los templos y santuarios de los dioses, y de las murallas de la ciudad, que vosotros, los pontífices, afirmáis son santas, al tiempo que os mostráis más solícitos de cercar la ciudad con ceremonias religiosas que con fortificaciones; y mi conciencia me prohíbe abandonar su causa mientras me sea posible respirar.

95. —Por mi parte —replicó Cotta— yo solamente deseo ser refutado. Mi intención fue preferentemente discutir las doctrinas que he analizado que emitir un juicio sobre ellas, y tengo la esperanza de que fácilmente podras vencerme.

— ¡Oh!, sin duda -repuso Velleio—, supuesto que él piensa que incluso nuestros sueños nos son enviados por Júpiter, los cuales, sin embargo no son tan insustanciales como las disquisiciones estoicas acerca de la naturaleza de los dioses.

Aquí terminó la conversación, y nos marchamos, Velleio pensando que era más verdadero el discurso de Cotta, mientras que yo creía que el de Balbo se acercaba más a una semejanza de verdad.

1)

La muerte de su hija, acaecida en el año 45 a. de C. ↵

2)

“Ipse dixit”, que equivaldrá al clásico ya “magister dixit”, argumento extrínseco puramente autoritativo.

↵

3)

Los estoicos, por el contrario, afirman que las sensaciones verdaderas se distinguen de las falsas por una marca o señal infalible y que imponen a nuestra mente el asentimiento instintivo a su verdad. ↵

4)

Pieza de teatro de Cecilio Stacio, traducida de Menandro. ↵

5)

Cicerón fue elegido miembro del Colegio de los Augures en el año 53 a. de C. ↵

6)

Epicuro enseñó que los dioses habitan en espacios vacíos entre los mundos materiales. ↵

7)

Se trata de los cinco cuerpos regulares básicos, a saber, la pirámide, el cubo, el octaedro, el dodecaedro y el icosaedro, que son respectivamente las figuras propias de las partículas de fuego, tierra, aire, éter y agua. ↵

8)

Hay aquí un juego de palabras en los términos “signis et luminibus”, que indican a la vez las constelaciones y luminarias del firmamento y las estatuas e iluminaciones con que los ediles adornaban la ciudad para las fiestas.

↵

9)

Ver más abajo, nota 43.

↵

10)

Timeo. 28 c ↵

11)

Leyes VII, 821 a. ↵

12)

La proporción que va desde el punto precedente hasta este último debería ir probablemente a continuación de la que sigue. ↵

13)

En los Memorabilia ↵

14)

Es decir, según el sentido auténtico del término griego, El filósofo de la naturaleza. ↵

15)

Es este uno de los tratados esotéricos o populares de Aristóteles, que no conservamos en la actualidad, citado también en el n° 107. ↵

16)

La inserción del “no” entre corchetes es una corrección probable del texto, puesto que la identificación de las doctrinas peripatéticas con las de Platón fue hecha por Antíoco, y es apoyada con frecuencia por Cicerón; si bien es verdad que no es propio de un epicúreo decir aquí tal cosa.

↵

17)

Aristóteles explicó los movimientos en apariencia irregulares de los planetas asignándoles distintas esferas, movidas rotatoriamente en direcciones opuestas; la “contra-rotación” era la “anéilixis” traducida probablemente aquí por “replicatio”, aunque resulta oscuro cómo puede esta atribuirse al universo. ↵

18)

El éter. ↵

19)

Ver más arriba, nota 14. ↵

20)

Diógenes Laercio, X, 27, cita la obra con el título —traducido— de Sobre el juicio o canon. ↵

21)

Diógenes Laercio, X, 139.

↵

22)

El “deus ex machina”, introducido hacia el final de algunas tragedias griegas, para cortar el nudo de la trama, era un elemento proverbial ya entonces. ↵

23)

Este nombre es el que dan algunos Mss.; no obstante, en De oratore III, 77 s. Crasso niega poseer ningún conocimiento especial de filosofía. Probablemente, pues, se ha perdido aquí el nombre de algún filósofo que vivía en casa de Velleio.

↩

24)

Cicerón parece traducir equivocadamente el texto griego, que dice —ver Diógenes Laercio, IX, 51— “no sé si existen o no existen”. ↩

25)

A saber, el ateísmo. ↩

26)

Sobre la existencia de los dioses. Pero ver antes nota 24. ↩

27)

Expresión proverbial para indicar un carácter áspero y rudo. ↩

28)

Ver más arriba, n° 49.

↩

29)

Parecen haberse perdido aquí algunas palabras. ↩

30)

Tal vez habría que corregir el texto latino en “lenguaje”. ↩

31)

Acaso habría que corregir el texto latino para decir “racional”.

↩

32)

Epicuro recogió sus principales máximas en una serie de breves artículos de fe que denominó Kyriai doxai. Ver Diógenes Laercio, X, 139. ↩

33)

Es decir: “¿has visto tú cosas que realicen estos movimientos ante tus ojos? Vemos solamente partes de las trayectorias de los cuerpos celestiales”. ↩

34)

Hude trasladó el párrafo puesto entre corchetes a! n° 88, donde realmente parece tener su lugar.

↩

35)

Esto lo afirma Aristóteles en Gen animales III, 9, Hist. animales V, 19, o también Plinio, Hist. Nat. XI, 42. ↵

36)

Es decir: identidad permanente, no persiste uno e idéntico. ↵

37)

Se ha propuesto la siguiente corrección del texto latino: “imágenes: de la misma manera que cuando, estando hablando en el Capitolio, me parece ver a Tiberio Gracco presentando”.

↵

38)

Es posible que Cicerón escribiera “imágenes de los dioses”.

↵

39)

Ver la frase en Ateneo, XII, 546.

↵

40)

Diógenes Laercio —X, 29— menciona un tratado de Epicuro Sobre la santidad. ↵

41)

El latín dice literalmente “no dan culto a los hombres”. ↵

42)

Este verso es de fuente desconocida. ↵

43)

los versos son probablemente del Filoctetes de Attio ↵

44)

En la enseñanza real de Demócrito estas doctrinas esparcidas formaban un todo consistente: la base del mundo son las partículas de fuego divino, que flotan en el espacio, grupos de ellas forman los dioses, enormes seres de larga vida aunque no eterna; algunas partículas que se separan de éstos entran en la mente, compuesta ella misma de partículas semejantes, y nos dan el conocimiento de los dioses. ↵

45)

Demócrito era de Abdera, en Tracia; los abderistas tenían fama de tontos o necios. ↵

46)

Es ésta una fórmula de ceremoniosa despedida de una divinidad, en contraste con el “vale”, utilizada al dejar a otro hombre.

↵

47)

La lógica de la Academia era famosa. ↵

48)

Lucilio Balbo es aquí el defensor de la doctrina estoica.

↵

49)

L. Emilio Paulo Macedónico, que venció a Perseo, último rey de Macedonia, en Pydna, el año 168 a. de C. ↵

50)

Difícil es aquí la traducción, si se quieren conservar las etimologías latinas. El texto utiliza, en la proposición interrogativa del comienzo, los verbos: “ostendi, monstrari, portendi, praedici”, y en esta última frase, los sustantivos: “ostenta, monstra, pórténla, prodigia”. ↵

51)

La resistencia de los polluelos a comer era un auspicio, del que Claudio se burló de la manera que explica el texto. ↵

52)

A Cicerón la memoria le ha creado aquí una confusión con el “suem” y “uvam”. En Divinat. I, 3 y II, 80 dice que Atto —en el reinado de Tarquinio Prisco—, había prometido a los Lares el mayor racimo de uvas de su viña si encontraba un cerdo que había perdido. Lo encontró, y luego descubrió por medio de un augurio en qué lugar de la viña debía buscar el mayor racimo. ↵

53)

Los etruscos se diferenciaban de las razas greco-italicas por sus costumbres, su religión y su lengua.

↵

54)

La validez de los auspicios militares expiraba en cuanto los magistrados regresan al interior de la ciudad. ↵

55)

Cneo Octavio, cónsul en el 87 a. de C., fue partidario de Sila, que estaba entonces en guerra con Mitridates; el otro cónsul, Cinna, apoyaba a

Mario. Se produjo una batalla entre ellos y Octavio cayó.

↩

56)

Las proscripciones de Mario y Sila. ↩

57)

Seguramente un fenómeno de parhelia. ↩

58)

En el 129 a. de C. fue hallado muerto en su lecho, pero el asesino no pudo ser descubierto. Ver Lib. III, 80. ↩

59)

Jenofonte, Memorabilia I, O, 8. ↩

60)

Mayor descubrió aquí una cita de un verso de fuente desconocida.

↩

61)

Ver Timeo, 89. ↩

62)

Mayor cree que esta sentencia debería trasladarse al final del n° 37. ↩

63)

Esta cita procede seguramente del diálogo perdido de Aristóteles Sobre la filosofía, que es citado con mucha frecuencia. ↩

64)

Sin duda en la obra perdida, Sobre la filosofía.

↩

65)

Probablemente en el mismo diálogo de las notas anteriores. ↩

66)

Los antiguos geómetras trazaban sus figuras en polvo desparramado sobre un tablero, o en el suelo. ↩

67)

Las estrellas fijas son movidas en torno al eje polar por el movimiento celeste general, mientras que los planetas tienen dos movimientos simultáneos: a) el de las estrellas fijas, y b) un movimiento propio por el que —se suponía— giraban en torno a la Tierra. ↩

68)

Tal vez del Aristotélico Sobre la filosofía. El Año Cósmico es atribuido a los pitagóricos y a Heráclito; Platón, Timeo, 39, le da 10.000 años de duración, según interpretación de algún comentarista. ↵

69)

Mayor reproduce los datos de Herschel, que son, omitiendo las horas: Saturno, 29 años 174 días; Júpiter, 11 años 315 días; Marte, 1 año 321 días; Venus, 224 días; Mercurio, 87 días. ↵

70)

“El que brilla”. ↵

71)

“Estrella llameante”. ↵

72)

“Estrella ígnea”. ↵

73)

“Centelleante”. ↵

74)

“Portador de luz”. ↵

75)

“Diógenes Laercio VII, 156. ↵

76)

Aristóteles, Física, II. 2. ↵

77)

Diógenes Laercio VII, 86. ↵

78)

bis Una corrección probable dice “dada por”. ↵

79)

La forma de hablar parece indicar que el edificio era visible desde la “exedra” de la mansión de Cotta, donde la discusión tiene lugar. ↵

80)

Es decir, Ouranós o Urano. ↵

81)

Años = “anni”, en latín. Según el texto, pues, Saturno deriva de “saturatus annis”. ↵

82)

O relampagueante y tronante. ↵

83)

Texto griego en Eurípides, Fragm. ↵

84)	Hera. ↵
85)	“El dios puerto” o “dios del puerto”. ↵
86)	En latín: “quae vel minueret vel minaretur”. ↵
87)	Eurípides, Faetón, fragm. 775. ↵
88)	“Portadora de la luz”. ↵
89)	“Que anda errante por todas partes”. ↵
90)	“Vagari” = andar errante. ↵
91)	Los comentaristas discrepan sobre si esta etimología es correcta o si “religio” procede de “ligare”, como el propio Cicerón sugiere en otra parte con sus expresiones “religione obstringere, impediré, solvi”. ↵
92)	Ver I, 18, 20, 22. Lo que se dice aquí y en III, 18, hace pensar que la obra se planeó en forma de tres conversaciones sucesivas sostenidas en tres días seguidos; esto es una indicación de que la obra carece de la revisión final del autor. ↵
93)	Los manuscritos dicen: “que no poseen ningún principio natural de cohesión”; la corrección parece obvia. ↵
94)	Nacido en el 180 a. de c. Los versos proceden de su Medea. ↵
95)	En el diálogo, perdido, Sobre la filosofía. ↵
96)	El propio Cicerón. ↵
97)	Aratos de Soli, en Cilicia, de hacia fines del s. III a. de C., poeta en la corte macedónica, que versificó la astronomía del discípulo de Platón Eudoxo y las predicciones del tiempo, en dos

poemas, Fainomena y Diosemeia. De la traducción de Cicerón se conservan dos terceras partes del primer poema y unos pocos versos de la del segundo Prognastica ↵

98)

“Cola de perro”, tal vez, la curva de las tres estrellas. ↵

99)

“La espiral”, tal vez a causa de su movimiento en torno al polo. ↵

100)

O “los Siete Triones”, nombre que se dice significa “los bueyes que trillan o bueyes trillando”. ↵

101)

Es posible que la cosecha comenzara bajo este signo del zodiaco. ↵

102)

Heindorf cree que debe omitirse esta frase. ↵

103)

“Carnero”. ↵

104)

El Viento Norte. ↵

105)

El río es el llamado Fridano, identificado con el Po o el Nilo.

↵

106)

Ver n° 47.

↵

107)

Una variante da: “el camarón o quisquilla llama la atención de la almeja dándole un pellizco, y la almeja cierra sus valvas”. ↵

108)

Aristóteles, Historia animales, IX, 10. ↵

109)

Cicerón parece haber omitido algo o haber interpretado algo mal en Aristóteles; pero el pasaje no se halla entre las obras conservadas de este último. Sin embargo, Plinio, Nat. hist.. X. 63, nos cuenta el mismo hecho de los patos salvajes y los cisnes, diciendo: “a tergo sensim dilatante se cuneo porrigitur agmen”, “la columna se expande hacia afuera en la parte posterior por la

gradual ampliación o ensanchamiento de la cuña”; ↵

110)

Vientos alisios, que soplan periódicamente - etesios de “etos”, año- del NO, y de otros cuadrantes. ↵

111)

Se trata probablemente de una nota interpolada. ↵

112)

Es posible que el texto haya sufrido alguna mutilación y que dejara algo así como “el flujo y reflujo con la luna”.

↵

113)

Una plausible corrección del texto nos daría esto: “Dentro de la boca se encuentra el armazón de los dientes, a los que es entregado el alimento y por los que es troceado y ablandado”. ↵

114)

El griego es “trajeia arteria”, “arteria áspera” - para los griegos no había distinción ninguna entre los conductos del aire y los vasos sanguíneos. ↵

115)

Los griegos utilizaban la misma palabra, “neuroi”, para designar ambas cosas, que no diferenciaron claramente. ↵

116)

“Pupa”, “kore”, llamada así porque refleja una imagen pequeña de la persona que la mira. ↵

117)

Es muy posible que los tres términos del texto, “Varietas, inter-valla, distinctio”, sean una mera perífrasis de un único termino, “diastémata”, “diferencias de tono”, en contraste con las diferencias de cualidad que siguen. ↵

118)

La vibración de los cuernos huecos instensificaba sin duda el sonido de las cuerdas. ↵

119)

Traducción de Cicerón del Fainomena de Aratos, 1 29 ss. ↵

120)

Clemente de Alejandría atribuye el dicho a Cleantes; pero probablemente tiene razón Cicerón al atribuírselo a Crysippo. ↵

121)

En el De divinatione, el hermano de Cicerón Quinto presenta, en el 1. I estas dos especies de adivinación, la natural, por medio de sueños y éxtasis y la artificial, observación de las entrañas de las víctimas, vuelo de las aves, etc. En el 1. II contesta Cicerón negando en absoluto la adivinación. ↵

122)

Lelio, durante su pretorado, en 143 a. de C., se opuso con éxito a una proposición de transferir la elección de los augures al pueblo, en lugar de ser elegidos por votación. Ver n° 43. ↵

123)

Libro II, n° 4.

↵

124)

Es decir, los cuerpos celestes. 4 Libro II, n° 6.

↵

125)

Libro II, n°6 ↵

126)

Se ha perdido aquí una parte del argumento de Cotta, en el que se incluía una transición a la cuestión de las profecías y presentimientos. Ver luego n° 16, y Libro II, n° 7. ↵

127)

Libro II, n° 9. 7 ↵

128)

Libro II, n° 12. ↵

129)

Ver Libro II, n° 6.

↵

130)

El texto está ciertamente alterado, y es en sí mismo contradictorio. ↵

131)

“Callidus”, astuto, se deriva de hecho de “callum”, callo o piel endurecida, como sugiere el propio Cicerón, y así significa “ejercitado”, “experto”. ↵

132)

El pasaje aquí anunciado se ha perdido. ↵

133)

Ver Libro II, n° 18. ↵

134)

Respecto de la “música de las esferas” ver Libro II, n° 19, y Platón, República, X, 617 b. ↵

135)

Ver Libro II, n° 57. ↵

136)

Ver Libro II, n° 54 ss.

↵

137)

Un fragmento conservado de Heráclito dice así: “El mundo mismo de todas las cosas no lo hizo ninguno de los dioses ni ningún hombre, sino que siempre fue, es y será fuego siempre viviente, que es encendido gradualmente y extinguido gradualmente”. ↵

138)

Uno de los sobrenombres que se dieron a Heráclito fue el de “el oscuro o tenebroso”; “clarus ob obscuram linguam”, dice de él Lucrecio I, 639. ↵

139)

Ver n° 32. ↵

140)

“Del verano”. Mayor descubrió este verso citado en una fuente desconocida. Ver Libro II, n° 25. ↵

141)

La conclusión implicada aquí es que no existe ningún dios. ↵

142)

El Atargatis o Derceto —Dagon—, un pez con rostro de mujer venerado en Ascalón. ↵

143)

Odisea, XI, 600 ss. El texto de Homero que poseemos añade, en los versos 602/4, que lo que Ulises encontró fue un fantasma o espectro -“éidolon”- de Hércules, pero que éste estaba personalmente gozando con los dioses y se había casado con Hebe. Estos versos, sin embargo, fueron señalados por Aristarco como no-homéricos e inconsecuentes con la Iliada, que habla de Heracles muerto por la ira de Hera y de Hebe como virgen. ↵

144)

El argumento continúa en el n° 53, y es posible que los nos. 43/52 deban trasponerse y ponerse luego del n° 60 -si bien la primera sentencia del n° 43 parece no corresponder ni a este lugar ni a aquel. ↩

145)

Ver n° 6.

↩

146)

Existió un culto especial de Venus en Ardea, una antigua ciudad latina en un tiempo importante, pero insignificante ya desde mucho antes de Cicerón.

↩

147)

Igual que Matuta. ↩

148)

Los editores «moderan sospechoso este nombre desconocido: es muy difícil que Cicerón lo acuñara para traducir el griego.

↩

149)

De “zauma”, maravilla. ↩

150)

Ver Libro II, n° 67. ↩

151)

Ver Libro II, n° 66. ↩

152)

Los números 53/60 los traslada Mayor al fin del n° 42, dando así un punto de referencia a las palabras “esos dioses” en la segunda línea. Pero el tema de la primera sentencia no se continúa en ninguna parte, y tal vez debiera conservarse donde está, con una indicación que aludiera a la pérdida de un pasaje al que servía de

introducción, y transferir entonces el resto de los nos. 53/60 al n°42.

↩

153)

Ver Libro II, n° 68. ↩

154)

Es decir, Volcánicas; se alude a las islas Lipari.

↩

155)

“Día”, tanto en griego como en latín, es femenino. ↵

156)

Tal vez el latín deba ser alterado en el sentido de “nos viene de Siria y Chipre”. ↵

157)

Ver nota 30. La introducción a la cuestión que sigue parece haberse perdido. ↵

158)

Sobre estas etimologías ver Libro II, nos. 64/67. ↵

159)

Se ha perdido aquí un pasaje bastante considerable, que trataba de la cuestión del gobierno providencial del universo. ↵

160)

Estos versos son de la Medea de Ennio, y corresponden a Eurípides, Medea, 465 ss. ↵

161)

Esta cita se atribuye a Ennio. ↵

162)

También de la Medea de Ennio; ver Eurípides, Medea, 371 s., y 394 ss. ↵

163)

Probablemente de la Medea de Accio, ver libro II, n° 89. Esta parte de la leyenda no se encuentra en Eurípides. ↵

164)

Esta y las tres citas que siguen proceden del Atreo de Accio. Atreo delibera sobre cómo vengarse de su hermano Tyestes por haber seducido a su esposa Aerope. ↵

165)

Plinio, Nat. Hist., VII, 51, supone que fue una herida infligida por un enemigo en una batalla; Séneca, Benef, II, 18, 8, parece hablar de un intento de asesinato. ↵

166)

Terencio, Eun, acto I, comienzo. ↵

167)

Ver Libro I, n° 13. ↵

168)

Tolosa o Toulouse se unió a los cimbrios en su levantamiento. y fue saqueada por Quinto Servilio Cepión, en el 106 a. de C.; los templos contenían grandes depósitos de oro. Cepión. a su regreso a Roma, fue castigado con la máxima severidad por sacrilegio. ↵

169)

Esta ley convertía el fraude de los jóvenes por los usureros en un crimen, y la demostración de la verdad de tal acusación llevaba consigo la incapacidad de ser elegido para cargos públicos. ↵

170)

Probablemente con esto se daba lugar a procesos por formas de fraude no comprendidas en ninguna fórmula anterior. ↵

171)

Son los versos iniciales de la Medea de Ennio, traducidos de Eurípides. ↵

172)

Poseidón concedió a su hijo Teseo, rey de Atenas, el cumplimiento de tres deseos. Teseo deseó la muerte de su hijo Hippolytos, falsamente acusado por su madrastra Fedra de estar enamorado de ella. Poseidón envió un monstruo marino que espantó a los caballos de Hipólito, haciendo morir a éste. ↵

173)

Del Telamón de Ennio: el héroe está deplorando la muerte de Ajax. ↵

174)

Ver Libro II, n° 14 y nota. ↵

175)

Es decir, el Fedon ↵

176)

Apolo. ↵

177)

El texto está probablemente alterado. ↵

178)

Ver n° 80. ↵

179)

Una décima parte de los despojos de guerra y de los hallazgos de tesoros era consagrada a Hércules como dios de los tesoros. ↵

180)

“Esperanza” debería probablemente trasladarse a la lista anterior, luego de “Fidelidad”: ver n° 61.

↵

181)

Probablemente del Tyestes de Attio. ↵

182)

Para explicar, por ejemplo, la muerte de Agamenón o la caída de Troya. ↵

183)

General de la Liga Aquea, vencido por los romanos en 147 a. de C. Al año siguiente, Corinto fue tomada y destruida.

↵

Index

Cicerón

Sobre la naturaleza de los dioses

El autor en el tiempo

Su época

Influencia posterior

Bibliografía

LIBRO I

LIBRO II

LIBRO III



Created with Writer2ePub
by Luca Calcinai

Índice

Cicerón	7
Sobre la naturaleza de los dioses	10
El autor en el tiempo	14
Su época	16
Influencia posterior	18
Bibliografía	20
LIBRO I	23
LIBRO II	81
LIBRO III	165
Index	229